

٢١٦ر٢

تهق

التوضيح، للقرماني، مصطفى بن زكريا - ٨٠٩هـ.  
كتبه سليمان سنة ٩٧١هـ.

١٢٥ ق ١٩ س ٢١ × ٥٥ ر ١٥ سم

نسخة حسنة، خطها نسخ معتاد.

٦٣٠٣

الأعلام ٨: ١٣٤ بروكلمان ٢: ٢١٠ / الذيل ٢: ٣٤٨

١- العبادات، الفقه الاسلامي وأصوله أ- المؤلف

ب- الناسخ ج- تاريخ النسخ د- شرح مقدمة

الملاة لأبي الليث.

١٦/١٨ ١٤٥ هـ

ف ١٤٦٦ / ٢

72.4



عنه  
معه  
له





11

مكتبة جامعة الملك سعود

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات  
٦٢٠٢ - ف ١٤٦٦  
الرقم: ٨٠٩  
العنوان: المستوحش  
المؤلف: مصطفى بن زكريا  
تاريخ النسخ: ٥٧٤  
اسم النسخ: لحيان  
عدد الأوراق: ١٤٥  
ملاحظات: -



**كتاب التوضيح شرح مقدمه ابو الليث**

الامام الرضا يني نفعا لله ببركات في الدين والدنيا

والافسده واسم الفردوس مجاه محمد والم

على الواثق بالله الامام

الغدير

في نسخة ١١٧

قال الحسين رضي الله عنه من لم يعرف اربع مسائل لم يجز امامته  
المعلم الاولى قال قيل صليت صلاة اكن او صلاتنا فقلت صليت  
صلاة بنيت صلاة القوم الثانية نحن اقتدينا بك فممن اقتدي  
فقلت نعم اقتدي محمد صلى الله عليه وسلم الثالثة انت امامنا فقلت نعم  
فقلت نعم امامي القوم الرابعة قال قيل احللكم نعمت بك وصلا فقلت نعم  
تسم فقلت بعلم والعقول هو

**مسألة** فان قيل انت امام القوم فمن امامك فقلت امامي خمسة الاول  
الثاني الروح الثالث العقل الرابعة الفهم الخامسة القلب السادسة  
اما الجسد المجرب والروح الكعبة والعقل البيت المحور والفهم الكرسي  
والقلب العرش انتهى

على وجه الذي هو  
في الدرر النيرة

كران سر  
٢ او تصق

٢

موج

من نعم الله على الخلق الامان على عبده السعيد  
الامام الحسين عليه السلام  
واجرا له على عو ابيه والدته ورضي  
له ولت اخيه وابيه ورضي  
والله اعلم بالصواب



بسم الله الرحمن الرحيم وهو حسبي ونعم الوكيل  
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله  
وعلى جميع رسل الله وأنبيائه وعلى جميع ملائكته وأصفياؤه  
وعلى جميع أهل طاعته أجمعين حمد يقربنا إلى مرضات الله وكرامته  
وصلاة تقربنا تبلغنا إلى محبة الرسول وشفاعة أجمعين  
**وبعد** يقول العبد المذنب إلى رحمة ربه الغني مصطفى بن زكريا  
بن أحمد غمض القمر ما في سده الله تعالى في القول والعمل وعصمه  
من الطغيان والزلل لما رايت مختصر مقدمة الصلوة المنسوب  
تأليفه إلى الشيخ الإمام ختم المجتهد بن قطب المتأخرين نصر بن  
محمد الفقيه أبي الليث السمرقندي نعمه الله تعالى برحمته ورضوانه  
واسكنه أعلا المنازل في جناته قد اشتهر فيما بين الأنام بركانه  
وشملتهم فوائده وكشف عن وجوه طلاب العلم المبتدئين قناع  
الجهل فوائده أردت أن أكتب له شرحا يحل مشكلاته ويفصل  
مجالاته أجابة للطالبيين وتيسير على الراغبين معترف بأقله  
البضاعة وعدم التقدم في الصناعة فالما مول ممن وقف عليه  
أن يعذرني أن عثر على زلل ويصلح ما وجد فيه من الخلل **فسميته**  
التوضيح وسألت الله أن ينفع به كما نفع بأصله والله المستعان  
ومليه التكلان **قوله بسم الله الرحمن الرحيم** حوت سنة السلف  
والخلف بذكر التسمية والحمد لله في أوائل تصانيفهم اقتدا بكتاب

بكتاب الله فانه معنون بهما وعلا بقوله عليه الصلوة  
والسلام كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه بسم الله فهو باطل  
وقوله عليه الصلاة والسلام كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه  
بالحمد لله فهو باطل **قال** الشيخ المصنف رحمه الله في تفسيره  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يكتب باسمك اللهم فلما  
نزلت سورة هود لبسم الله مجراها ومرساها كتب بسم الله  
فلما نزلت سورة بني إسرائيل قل ادعوا الله وادعوا الرحمن  
كتب لبسم الله الرحمن فلما نزلت سورة النمل أنه من سليمان  
وأنه لبسم الله الرحمن الرحيم كتب لبسم الله الرحمن الرحيم فأما  
تقدير قوله بسم الله يعني ابتدائي في هذا التأليف لبسم  
أي كابر بسم الله وهذا عند البصريين **وقال** الكوفيون تقديره  
بدات أو ابتدأ فيه بسم الله كما أن المسافر إذا ارتحل يقول كل  
بسم الله كان المعنى بسم الله ارتحالي أو ارتحل وكذلك إذا خرج والأصل  
وكل فاعل بيده في فعله بسم الله كان مضمرا ما جعل التسمية  
مبتدأ له وأصله باسم الله بالالف ولكن حذف الف من  
الخط لكثرة الاستعمال وإنما طولت الباء ليكون افتتاح كتاب الله  
بحرف معظم وكان عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه يقول لهما  
طولوا الباء وأظهروا السنين وفرجوا بينهما ودوروا الميم  
تعظيما لكتاب الله عز وجل كذا في معالم التنزيل **وقال** بعضهم

نسخ  
لا يبدأ

به



معنى قوله بسم الله يعني بدات بعون الله وتوفيقه وبركاته  
 فان قلت كيف اضيف الاسم الى الله والله هو الاسم لان  
 الاسم والمسمى شيء واحد عند اهل السنة والجماعة قلت قيل  
 الاسم هنا بمعنى التسمية وهي التلفظ بالاسم فيكون تقديره  
 بذكر الله ابتداءي وقيل انه زيادة كما في قول القائل داع بناذ  
 باسم الما اي بناذ به بالما فيكون تقديره حينئذ بالله  
 ابتداءي **قوله الله** هو اسم تفرده الباري سبحانه لا  
 شركة فيه لاحد قال الله تعالى هل تعلم له سميا اي تعلم احدا  
 تسمى بهذا الاسم غيره ثم هو اسم موضوع للمعبود بالحق  
 ليس له اشتقاق وهو اجل من ان يذكر له الاشتقاق وهو  
 اختيار اي خيفة والتحليل رحمة الله قوله بسم الله الرحمن الرحيم  
 هما صفتان مشتقتان من الرحمة واختلفوا فيهما اهلها بمعنى  
 واحد او بينهما فرق فقيل هما بمعنى واحد مثلند مان  
 ونديم ومعناها ذوالرحمة ذكر احد هما بعد الاخر نظميعام  
 لقلوب الراغبين قال المبرد رحمه الله هو انعام بعد انعام  
 وتفضل بعد تفضل وقيل بينهما فرق فالرحمن بمعنى العموم  
 فان معناه العاطف على جميع خلقه بالرزق لهم في الدنيا لا  
 يريد في رزق النقي لاجل تقواه ولا ينقص من رزق الفاجر  
 لاجل فجوره والرحيم بمعنى المعافي في الآخرة والعفو في الآخرة

في الآخرة مختص بالمؤمنين ولذا قيل في الدعاء يا رحمن الدنيا ورحيم  
 الآخرة كذا في معالم التنزيل وقال في الكشف وفي الرحمن من  
 المبالغة ما ليس في الرحيم ولذلك قالوا رحمن الدنيا والآخرة  
 ورحيم الدنيا فعلى ما ذكر في الكشف يكون عموم الرحمن  
 باعتبار عدم اختصاصه باحد الدارين من الدنيا والآخرة  
 وخصوص الرحيم باعتبار اختصاصه بالدنيا بخلاف ما ذكر  
 في معالم التنزيل فان عموم الرحمن فيه يكون باعتبار عدم  
 اختصاصه ببعض المخلوقين دون بعض وخصوص الرحيم  
 باعتبار اختصاصه ببعض المخلوقين وهم المؤمنون خاصة  
 ولا يجوز ان يقال لغير الله تعالى الرحمن واما قولهم في مسيلة الكذاب  
 رحمن البمامة وقولهم فيه وانت غيث الوري لازلت رحمانا  
 فمن باب تعنتهم في كفرهم قوله الحمد لله الحمد هو الوصف بالجليل  
 على جهة التفضيل وقيد بالجليل احترازاً عن القبيح وقيد بجهة  
 التفضيل احترازاً عن الاستهزاء واللام لا ستغراق للجنس اي جميع  
 المحامد لله تعالى وعند صاحب الكشف هو تعريف للجنس اي ما  
 يعرفه كل احد من ان معنى الحمد ما هو ثابت لله تعالى وقيل يجوز ان  
 يكون اشارة الى الحمد المدكور في الفاتحة على معنى ان ما اراد الله  
 تعالى من الحمد في الفاتحة هو الله وما قيل ان هذه المسئلة بناء على  
 مسئلة خلق الافعال فزيف وانما قال الحمد لله ولم يقل الشكر لله

فان قيل لم قال الحمد لله ولم يقل  
 الشكر لله قلت انما قدم الحمد على  
 الشكر لان المقصود  
 هذا الشكر وهو الحمد فكان  
 التقدم السبب لان كل مقام  
 تعالى



او المدح لله او للعالم او الخالق لما قلنا انه لا اقتداء بكتاب الله تعالى  
 وللعمل بالسنة ولان لفظ الجلالة اسم للذات مستجمع لجميع اوصاف  
 صفات الكمال فتكون اضافة الحمد اليه اضافة له الى جميع اسمائه  
 وصفاته ولا كذلك الخالق والعالم فانه لا يدل الا على العلم والخلق  
 قوله رب العالمين الرب يستعمل بمعنى المالك يقال رب الدار ورب  
 الدابة اي مالهما ويستعمل بمعنى المربي والمصلح واصاله رب ولا  
 يقال للمخلوق هو الرب معروفا وانما يقال رب الدار ونحوه مضافا  
 والعالمين جمع عالم وهو اسم لذوي العلم من الملائكة والانس والجن  
 والشیاطين فيكون مشتقا من العلم وقيل انه اسم لكل ما سوى الله  
 تعالى من الموجود فيكون مشتقا من العلم بفتح اللام بمعنى العلامة  
 وعالم الاغراض وعالم الحيوانات والعاقبة للمتقين اي العاقبة المحمودة للذين يتقون عقاب الله بآثار  
 واولئك هم الذين لا يضرهم الله شئ من انذاره  
 فربنا جلته واجتناب معاصيه وقال قتادة رحمه الله الجنة للمتقين  
 واصل الكلمة من الوقاية وهي الخط والتوقي هو التحفظ والاتقا الا  
 حفاظ اي الاحتراز ثم التقوي قسما اصل وفرع فالاصل الايمان  
 وهو اتقا عن الكفر والفرع هو الاتقا عن الذنوب بعد تمام الايمان  
 فبالاول تحصل النجاة من العذاب المؤبد وبالثاني النجاة من العذاب  
 المؤقت قوله ولا عدوان الا على الظالمين اي ولا سبيل الا على الظالمين  
 ويدل عليه قوله تعالى حكايته عن قول موسى لشعيب عليهما الصلاة

بعضه كل جنس من اجناس الموجودات  
 سمي بالعالم فيقال عالم الاغراض  
 وعالم الاغراض وعالم الحيوانات  
 وغير ذلك حقيقة او مجازا  
 واولئك هم الذين لا يضرهم الله شئ من انذاره  
 الى هذه العالم المحسوس  
 المشاهد في كل شيء

الصلاة والسلام ايما الاجلين قضيت فلا عدوان علي اي فلا سبيل  
 علي وقال اهل المعاني العدوان الظلم فيكون تسمية جزا الظالمين  
 ظلما علي سبيل المشاكلة والمقابلة كما في قوله تعالى وبما آسيت  
 سيئة مثلهما والظلم وضع الشئ في غير موضعه وانما سمي الكافر ظلما  
 لانه يضع العبادة في غير موضعها فان قيل ما المناسبة في ذكر  
 قوله والعاقبة للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين عقب الحمد لله  
 رب العالمين اليس ان تقديمه على الصلاة على الرسول يذكر الله في  
 الخطبة قلنا قلت المناسبة انه اعني قوله والعاقبة للمتقين ولا  
 عدوان الا على الظالمين بشارة بان الخاتمة المحمودة للمتقين وانه  
 لا مواخذه عليهم فيكون ذكره تحريضا على الاشتغال بكل سبب من  
 اسباب التقوي والثناء على الله تعالى من جملة اسباب التقوي فكان  
 هذا في قوة قوله الحمد لله الذي جعل العاقبة للمتقين او على جعله العاقبة  
 للمتقين ولا مواخذه الا الظالمين فحينئذ يكون ذكره والحمد لله علي  
 ما انعم والحمد لله على عظمة جلاله واشباه ذلك فكان واقعا في محله فلا  
 يكون ذكره محلا لاقتراح ذكر الرسول بذكر الله كما في تلك الصور والله اعلم  
 قوله والصلاة انما يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الثناء على الله تعالى  
 عملا بقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك اي لا اذكر الا وتذكر معي وقد ضربها  
 الشيخ المصنف رحمه الله في الفصل الثاني بقوله ثم اعلم بان الصلاة من  
 الله الرحمة الي اخره فما يتيسر من البيان ياتيك ثم ان شاء الله تعالى

انما الواجب وهو اقتراح  
 ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم  
 بيان السبب كما في قوله تعالى



من سمي النبي عليه  
 السلام في حياته  
 وبعده  
 من سمي النبي عليه  
 السلام في حياته  
 وبعده

قوله والسلام وهو السلامة من الافات وسميت الجنة دار السلام لهذا  
 وسمى الله تعالى ليتزهد عن النقائص والردايل قوله خبر البرية اي سيد  
 الخلق واكرمهم اما خبريته صلى الله عليه وسلم من ساير بني ادم فاما لا  
 يشك فيه مسلم قال عليه الصلاة والسلام انا سيد ولد ادم يوم القيامة  
 ولا فخر وانا اكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر والحديثان في المصنفين  
 واما خبريته عليه الصلاة والسلام من الملائكة فمسئلة ايضا عند  
 اهل السنة والجماعة خلافا للمعتزلة فانهم يفضلون الملائكة على البشر  
 مطلقا واتفق اهل السنة والجماعة على ان خواص بني ادم وهم الانبياء  
 والرسل عليهم الصلاة والسلام افضل من جملة الملائكة واختلفوا في  
 حق عوامهم قال بعضهم جملة البشر افضل من جملة الملائكة والمذهب  
 المرضي ان عوام بني ادم وهم الاتقياء افضل من عوام الملائكة وخواص  
 الملائكة افضل من عوام بني ادم كذا في فتاوي قاضي خان قوله محمد عطف  
 بيان يعني المراد من خبر البرية هو محمد صلى الله عليه وسلم علم ان كلامنا هنا  
 يقع في ثلاث مقامات الاول في بيان معنى محمد والثاني في بيان من سماه  
 به ومتي سمي به والثالث في بيان نسبه صلى الله عليه وسلم اما الاول فنقول  
 ان معناه هو المحمود المشكور مرة بعد اخرى كالمكرم الذي اكرم مرة بعد مرة  
 فهو المحمود في الدنيا بما نفع به الخلق من العلم والحكمة والمحمود في الآخرة بشفا  
 عند ربه عليه افضل الصلاة والسلام واما الثاني فنقول ان امته ام النبي  
 صلى الله عليه وسلم هي التي سمته به حين ولدته باشارة الالهية قال عليه

من سمي النبي عليه  
 السلام

عليه الصلاة والسلام ان اسمي محمد الذي سمته به اهلي وروي ثوبان  
 مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امته لما حملت بالنبى صلى  
 عليه وسلم اتيت فقيل لها قد حملت بسيد هذه الامة فاذا وقع على  
 الارض فقولي اعينه بالواحد من شر كل حاسد ثم سميه محمد او اما  
 الثالث فنقول هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد  
 مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوي ابن غالب بن فهر  
 ابن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر  
 ابن نزار بن معد بن عدنان وعدنان من اولاد اسماعيل بن ابراهيم  
 صلوات الله وسلامه عليهم وهذا النسب متفق عليه الى عدنان  
 واما ما بين عدنان الى اسماعيل عليه الصلاة والسلام فقد  
 اختلف اهل النسب في اسمائهم ثم اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 له اسما اخر غير محمد مثل احمد والماجي والحاشي والمبشر والذير  
 ومصطفى وطه وجملة اسمائه صلى الله عليه وسلم الف على ما ذكره  
 ابو بكر بن العربي في شرحه لكتاب الترمذي فانه قال فيه ان الله تعالى  
 الف اسم وللنبي صلى الله عليه وسلم الف اسم قوله والاهل اهل الله  
 واختلفوا فيه فقيل انه ذرته وقيل الاتقياء من المؤمنين قال عليه  
 الصلاة والسلام الي كل مؤمن تقى وقال فخر الاسلام رحمه الله  
 الرسل من اتبعهم وامن بهم ثم الال وان كان في الاصل هو الاهل الا انه  
 قد خص استعماله بالاشراف فلا يقال الالحايبك والالحجام وانما قيل

اعينه بالواحد

فلما وضعته سمته محمدا

نسب النبي صلى الله عليه وسلم

بجملة اسمائه صلى الله عليه وسلم  
 واسما يتسكن كذا

ايضا



الفرعون لتصوره بصورة الاشراف ثم الصلاة على غير الانبياء جائزة على  
 سبيل التبع واما على سبيل الاصل فمكروه والقياس حواز ذلك  
 على كل مؤمن لقوله سبحانه وتعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته وقو  
 عليه الصلاة والسلام اللهم صل على ابي اوي الان العلم اكرهوا افرا  
 غير الانبياء بذلك لان ذلك صار شعارا للانبيا ولا يه يودي الي  
 الاتهام بالرفض فقال عليه الصلاة والسلام من كان مؤمن بالله واليوم  
 الاخر فلا يقفن موافق التهم وجملة القول فيه ان لفظ الصلاة  
 في لسان السلف مخصوص بالانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا يفر  
 به غيرهم فلا يقال ابوبكر او علي صلي الله عليه وان كان معناه محكما  
 ان قولنا عز وجل مخصوص بالله سبحانه وتعالى فلا يقال محمد عز وجل  
 وان كان عز وجل جليلا واما السلام فقييل هو بمعنى الصلاة فلا يستعمل  
 في الغاييب ولا يفرد به غير الانبياء فلا يقال علي عليه السلام ولا  
 جيا والاموات فيه سواء غير ان الحاضر مخاطب به فيقال السلام عليكم  
 ويستحب الترضي للصحابة والترحم للتابعين ومن بعدهم من العلماء  
 والعباد وسائر الاخيار وهل يجوز عكسه فقال بعض العلماء لا يجوز  
 بل الترضي مخصوص بالصحابة ويقال لغيرهم رحمه الله فقط وقال  
 النووي رحمه الله هذا غير صحيح بل الصحيح الذي عليه الجمهور استحب  
 ودلايله اكثر من ان تحصى واما اذا ذكر من اختلف في نموته كذي  
 القرنين ولقمان فقال بعض العلماء كلاما يفهم منه ان يقال صلي الله

الصلاة على غير الانبياء  
 جائزة على سبيل التبع

الاصول في  
 كذا بخط المصنف  
 كذا في مجوزون ذلك بالاصالة

الصلاة على من اختلف  
 في نموته

صلي الله على الانبياء وعليه وسلم وقال النووي رحمه الله والذي  
 اراه ان هذا لا باس به وان لا ربح ان يقال رضي الله عنه لان هذا  
 مرتبة الانبياء ولم يثبت كونها نبيين قوله قال الفقيه ابو الليث  
 السمرقندي رحمه الله الي اجره الفقيه عند الاطلاق ينصرف الي  
 الكامل منه كما هو الاطلاقات فالفقيه الكامل هو العالم بعلم المشرو  
 المتقن له بمعرفة النصوص بمعانيها وضبط الاصول بفروعها ثم العاقل  
 بذلك فمن لم يجمع هذه الجملة فيه بل اقتصر على بعضها كان فقها من  
 وجه دون وجه واليه اشار فخر الاسلام رحمه الله تعالى ثم ان كون  
 الشيخ المصنف رحمه الله فقيها مسلم مشهور بين العلماء حتى بين  
 سائر المذاهب لقد رايت ان بعض العلماء من اكابر الشافعية وغيرهم  
 ينقلون روايته في كتبهم معتمدين على صحتها ويقولون قال الفقيه  
 ابو الليث كذا وكذا ثم الظاهر ان هذا اللفظ اعني قوله في المتن قال  
 الفقيه تعبير من تلامذته ومحبيه وليس هو بعبارة لان تقواه  
 يباي ان يسمى نفسه باسم يدل على غاية التعظيم وهو لفظ الفقيه على  
 ما قلنا ثم ان هذا التعبير سنة بين اهل العلم يعظمون استاذهم  
 ويكتبون موضع لفظه الذي يدل على التواضع ما يدل على تعظيمه ولا  
 يبعد ان تكون عبارة الشيخ المصنف رحمه الله عليه قال العبد  
 الضعيف او الفقير او نحو ذلك قوله اعلم هو امر وخطاب لكل من يفهم  
 من غير تعيين احد واما يذكروا في ابتداء الكلام لينتبه السامع له  
 فكانه قال اعلم ايها السامع

من جملة ما اورد في  
 هذا الكتاب وهو خلاف  
 ما في بعض النسخ  
 لفظ الفقيه

الاصول في

هكذا



ويصغى اليه وحضر قلبه ويقبل عليه بكلمة ليلا يصنع الكلام وروي انه  
 انه عليه الصلاة والسلام قال سبعة ايام لمعاذ رضى الله عنه اسمع ما اقول  
 لك ثم حدثه بعد ذلك كذا ذكره الشيخ علاي الدين عبد العزيز رحمه الله  
 في الكشف قوله فريضة قائمة الفريضة والعرض بمعنى واحد وهو القطع  
 والتقدير لغة وفي الشرع عبارة عن حكم مقدر لا يتحمل زيادة ولا نقصاناً  
 ثبت بدليل قطعي لا شبهة فيه كالكتاب والسنة المتواترة اذ لم يلحقها خصوص  
 وكالاتها اذ لم ينقل بطريق الاحاد وكالقياس المنصوص عليه على ما عرف في  
 الاصول والقائمة هي الدائمة من قام على الشيء اذا دام عليه قوله وشريعة ثابتة  
 كالنفس لبقوله فريضة قائمة وشريعة هنا بمعنى مشروعة كما ان الفريضة  
 بمعنى مفروضة وان كان كثيراً ما تطلق الشريعة ويراد بها هذا الدين  
 المشتغل على الاحكام والاصول يعني ان الصلاة مفروضة مشروعة ثابتة  
 غير منسوخة على كل مسلم عاقل بالغ غير حايض ونفساً وهذا احتراز عما  
 كان مشروعا ثم انتسخ مثل الوصية للموالدين والاقربين والتوجه الى  
 بيت المقدس وغير ذلك ثم اعلم ان الاصل في فروع الايمان الصلاة  
 ولهذا لم تخل عنها شريعة من شرايع المرسلين ثم انها وان وجبت بقدر  
 ممكنة كما عرف في الاصول لكن في شرعها نوع يسر من حيث انها وجبت  
 خمس مرات في اليوم واللييلة ولم تجب خمسين مرة كما في الامم الماضية فاما  
 كانت خمسين على من كان قبلنا وكذا فرضت علينا ليلة المعراج ثم  
 حطت الى خمس تخفيفاً وثبت جزا الخمسين تضعيفاً كذا في التيسير

في الصلاة

لعمري الفريضة

تستوي  
 الصلاة كانت خمسين  
 على من قبلنا  
 واللييلة وخمسين  
 ومثل في البقرة

فما كان السبيل  
 من قبلنا  
 واللييلة وخمسين  
 ومثل في البقرة

في السنة

التيسير والكشف قوله عرفت فرضيتها بالكتاب والسنة واجماع  
 الامة المراد من الكتاب القران والسنة في اللغة هي الطريقة مرضية  
 او غير مرضية وفي الشريعة هي الطريقة المسلوكة في الدين من غير افتراء  
 ولا وجوب وهي تتناول قول الرسول عليه الصلاة والسلام وفعله وهل  
 يتناول اطلاقها سنة الصحابي ففيه خلاف يعرف في الاصول ثم اعلم  
 ان المصنف رحمه الله تعالى قد فسر الفرض والسنة في آخر الكتاب بوجه  
 اخر على ما ياتيكم في الاجماع في اللغة هو العزم والقصد البليغ وبحي  
 بمعنى الاتفاق ايضا والامة هي الجماعة في اللغة ويطابق على امة المتابعة  
 وهم المؤمنون وعلى امة الدعوة وهم الكفار ولكنها اذا اطلقت يراد بها  
 المتابعة دون امة الدعوة واجماع الامة في الاصطلاح هو اتفاق اراة علماء  
 العصر من اهل العدالة والاجتهاد على حكم كذا في التامل قوله اقيموا الصلاة اي  
 عدلوا اركانها واحفظوها من ان يقع فيها زيغ في فرايضها وسننها وادائها  
 اقام العود اذا قوه او معناه اديموها من اقام السوق اذا انفقها او معناه  
 ادها عبر عن الاداء بالاقامة لان القيام بعض اركانها اكل مستغنياً  
 من الكساف ثم الصلاة وان ذكرت بلفظ الواحد لكن المراد بها الصلوات  
 الخمس كما ان الكتاب في قوله تعالى وانزل معهم الكتاب بمعنى الكتب كذا في  
 بعض التفاسير فان قلت اذ كان لفظ اقيموا في الآية محتملاً للوجوه المذكورة  
 ومتزدا فيها كيف يثبت به فرضية الصلاة فان الغرض لا يثبت عند علماء  
 رحمهم الله الا بدليل قطعي لا شبهة فيه ولا قطع مع الاحتمال ولبن سلمنا

والمسألة الخامسة في قول الله تعالى وانزلنا القرآن فليست الصلاة  
 ايضاً عندنا خلافاً لما في قولنا انما نزلنا القرآن فليست الصلاة  
 ايضاً عندنا خلافاً لما في قولنا انما نزلنا القرآن فليست الصلاة  
 ايضاً عندنا خلافاً لما في قولنا انما نزلنا القرآن فليست الصلاة

تفسير الاجماع والامة

كورة







قال الله تعالى قال اوسطهم اي خبرهم واعد لهم وقال جل ذكره وكذا  
 جعلنا كرامة وسطا اي عدلا كذا في التفسير ويقال ايضا شي وسط  
 اي بين الجيد والردى والاوسط ايضا اسم لفرد تقدم عليه مثل ما تاجر  
 عنه ثم انه تجوز حمل الوسطي في الآية على كل واحد من المعنيين قال في  
 الكشف اي الوسطي بين الصلوات او الفضل من قولهم للافضل الاوسط  
 اي هنا لفظة واختلف الصحابة رضي الله عنهم في الصلاة الوسطي فقال بعضهم  
 هي صلاة الفجر واليه ذهب مالك والشافعي رحمهما الله تعالى وقال  
 بعضهم هي صلاة الظهر واكثرهم قالوا انها صلاة العصر كذا في بعض التفسير  
 وهذا هو مذهب علمائنا رضي الله تعالى عنهم والذي يوجب هذا المذهب  
 قوله عليه الصلاة والسلام يوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الوسطي  
 صلاة العصر ملا الله بيوتهم ناروا وقال عليه الصلاة والسلام انها الصلوة  
 التي شغل عنها سليمان بن داود عليهم الصلاة والسلام حتى توارت  
 بالحجاب كذا في الكشف وقال عليه الصلاة والسلام من ترك صلاة  
 العصر فقد حبط عمله ولان وقتها وقت اشتغال الناس بتجارهم  
 ومعاشهم فيخاف قوتها ما لا يخاف لساير الصلوات فكانت محل  
 التأكيد بالذكر وقال بعضهم هي احد الصلوات الخمس لا يعينها  
 ائمتها الله تعالى تخريضا للعباد على اداء الصلوات جميعها كما اخفى ليلة  
 القدر في شهر رمضان وساعة الاجابة في يوم الجمعة واسمه الاعظم  
 في الاسماء بحفاظوا على الجميع قوله امرنا بحافظة خمس صلوات وفي

مصلوة الوسطي

رسم في التفسير

وفي بعض النسخ بحافظة الصلوات الخمس وكلاهما صحيح ثم وجه دلالة الآية  
 الكريمة على كون الصلوات خمسا هو ان النص يقتضي عدالة الوسطي ووجه  
 الجمع المقتضي للمعايرة واصله خمس ضرورة كذا قالوا قلت هذا الاستدلال  
 انما يصح اذا جعل الوسطي بمعنى الفضلي والاف بطل معنى الجمعية  
 من الصلوات بدخول الالف واللام فاما اذا كان معنى الفضلي كما هو رأي  
 الاكثرين او بطل معنى الجمعية بدخول الالف واللام كما هو المقرر من القاعدة  
 فلا يصح هذا الاستدلال فافهم والاولي ان يقال ثبت كون الصلوات  
 الخمس مراد ابا لاجماع وقد فسر ايضا بذلك ابن عباس رضي الله عنهما  
 وقال بن الزرق لابن عباس رضي الله عنهما هل تجد الصلوات الخمس  
 في القرآن قال نعم وقرأ قوله سبحانه وتعالى فسبحان الله حين تمسون  
 وحين تصبحون الآية وقال جمعت الآية الصلوات الخمس ومواقبها قوله  
 اي فرصا موقتا يعني محدد اياها وقات لا يجوز اخراجها عن اوقاتها لكن  
 تلك الاوقات مجتمعة بينها الرسول عليه الصلاة والسلام بقوله وفعله  
 قوله واما السنة فاروى عن عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله البجلي  
 رضي الله عنهم بحملة جي من اليمن والنسبة اليهم بحمل بالتحريك كذا في  
 الصحاح وجابر بن عبد الله البجلي منسوب اليهم واصل اي يوسف رحمه  
 الله من هذه القبيلة فانه هو يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن جابر  
 ابن معاوية البجلي وامر سعد حبة وكان سعد بن حبة ممن عرض على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما احد مع رافع بن خديج وابن عمر رضي الله

للعطف  
 لال

من الآية

احاديث يوسف

ابن جيب



عنهم وتوفي سعد بالكوفة وصلي عليه زيد بن ارقم رضي الله عنهم قال ابو  
يوسف رحمه الله اتي بجدي سعد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
الخدمق فاستغفر له ومسح براسه فقلت المسحة فينا الى الساعة لذي في  
غايه البيان قوله بني الاسلام على محس اي خمس خصال والكلام على الاسلام  
ياقي ان شاء الله تعالى في اخر الكتاب عند قوله فان قيل ما الايمان وما الاسلام  
تروجه دلالة هذا الحديث على فرضية الصلاة طاهر لانه عليه الصلاة  
والسلام عدا قامةها من جملة اساس الاسلام واركانه فكما ان الاسلام  
فرض فكذا لك ما يكون ركنا له لان تخصيص الشئ بدون اساسه اصله  
محال ثم ان هذا الحديث على تقدير ان لا يكون بين الايمان والاسلام فرق  
يدل على كون العمل بالاركان داخل في الايمان كما هو مذهب الشافعي  
رحمه الله تعالى والكلام فيه طويل لا يحتمله هذا المختصر واما الكلام في  
الفرق بين الايمان والاسلام فسيأتي ان شاء الله تعالى قوله من  
استطاع اليه سبيلا اي من كان قادرا على طريق الحج بان قدر على الزاد  
والراحلة بالملك وله شروط وتفريعات تعرف في موضعها قوله في حجة  
الوداع وهي الحجة التي حجها النبي صلى الله عليه وسلم في سنة عشر من الهجرة  
بعد ما مكث في المدينة تسع سنين من غير حج والوداع بالفتح اسم للتوديع  
عند الرجل كذا في الصحاح وانما سمي هذا الحج حجة الوداع لانه عليه الصلاة  
والسلام ودع الناس فيها وعلمهم في خطبته فيها امر دينهم واوصاهم  
بتبليغ الشرح الي من غاب ذكره الشيخ محي الدين النووي رحمه الله تعالى

كذا

الله تعالى في شرح صحيح مسلم وكان من جملة ما قال في خطبته وقد تركت  
فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعظمتم به كتاب الله وانتم تسألون عني  
فما انتم قائلون قالوا انك قد بلغت واديت ونصحت فقال باصبعه  
السبابة يرفعها الى السماء وينكتها الى الناس اللهم اشهد اللهم اشهد  
ثلاث مرات وقبض صلى الله عليه وسلم في تلك السنة وكان عمره ثلاثا  
وستين سنة على الصحيح قوله صلوا احسنكم اي خمس صلواتكم المعهودة  
قوله طيبة بها انفسكم اي بآداب الصلاة والصوم والحج والزكاة يعني ان فعلتم  
هذه الخصال في حال كون انفسكم طيبة اي راضية فخالصة بها غير  
كارهة فيها دخلتم الجنة بكم بسبب هذه الاعمال بفضل الله وكرمه وهذا  
احتراز عن اعمال المنافقين والمرايين فان اعمالهم لا تكون سببا لدخول  
الجنة لعدم الاخلاص وتجويز ان يكون الضمير في بها راجعا الى الزكاة  
وحدوها ولكنه خلافا لظاهر لانه حينئذ كان ينبغي ان يقول به ليكن  
راجعا الى اداء الزكاة المفهوم من اذواو على تقدير رجوعه الى الزكاة  
وحدوها يكون زيادة تأكيد ووصية باذائها من بين سائر العبادات  
المذكورة وحال البشر يقتضي ذلك لان المال شقيق الروح وجلبت النفوس  
على حبه فصار بدله سببا لتطهير النفس عن دنس الجمل وخساسة  
الضنة ودناءة الشح الذي هو مذموم عند جميع الملل عند من تدبر  
بدن ولا يتدبر به نحو الزنادقة فان الزنديق تراه يكون عند من  
احسن اليه فان السخي تحبه كل بر وفاجر ومومن وكافر وانظر الى

من جملة ما قال عليه السلام في خطبة الوداع  
شاهد



سنة ١٢٠٠ هـ

حاتم الطائي من العرب كيف تحبه الطباع وتنقاد له الاتباع حتى انه لا يذكر  
باللعن والابعاد وان كان كافرا من ذوي العناد وقيل ان ام ذي القرنين  
دخلت على ابنها بعد ما ملك الارض باقطارها فقالت يا بني ملكك البلاد  
بالفرسان فاملك القلوب بالاحسان فقد جعلت القلوب على حب من  
احسن اليها وبغض من اساء اليها قوله تدخلوا حجة ربكم جواب للاوامر  
السابقة يعني ان فعلتم هذه الخصال دخلتم الجنة وهي في لسان الشرع  
اسم للدار التي اعدت للمتقين في الآخرة وعند العرب الجنة هي البستا  
المتكاثف المتظلل بالتفاف اغصانه وسميت دار الثواب حجة لما فيها من  
الضمان والبساتين قوله بالاحساب ولا عذاب معناه اذا اجتمعت  
الكباير كما ورد به صريحاً في بعض الاحاديث نحو قوله عليه الصلاة والسلام  
الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما  
بينهن اذا اجتمعت الكباير والحديث والقرآن يفتش بعضه بعضاً  
والاولي ان يحمل هذا وامثاله على الحث والترغيب لا على التحقيق والتثبيت  
قوله فقد هب من الدين جعل النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين  
فكما ان الجملة لا تضرب الا بنصب عمادها ولا فلك ذلك الدين لا يقوم  
الابعاد وهو الصلاة ثم ان هذا الحديث يدل على ان من ترك الصلاة  
كفر بتركها وهو ليس مذهبنا فلا بد من تاويله وهو انه محمول على تركها  
حجودا وعلى الزجر والوعيد قوله من غير تكبير منكرو ولا رد اد اي من غير  
مخالفة احد ممن تعتبر مخالفته والتكبير بمعنى الانكار قوله واجماع الامة

حاتم الطائي لا يذكر باللعن  
دار الباطل والكره  
وصلة امر وحق القلوب  
جئت القلوب على حب من

الامة من اقوى الحجج اي من اقوى الادلة يعني ان درجات الحجج في القوة متفاوتة  
فبعضها اقوى من بعض واجماع الامة من جملة اقواها ببيان ان دليل الشرع  
اربعة الكتاب والسنة والاجماع والقياس والثلاثة الاول حجج موجهة  
للاحكام على سبيل القطع وظنيتها بعارض بان تكون الآية متاولاة وان  
تنقل السنة والاجماع بطريق الاحاد والقياس حجة موجهة للاحكام  
ايضا لكن مع ضرب حجة شبهة وقطعية بعارض بان يكون طلبة منصوص  
وباقى الكلام يعرف بممارسة الاصول فصار معنى قوله واجماع الامة  
من اقوى الحجج ان اجماع الامة من قبيل الكتاب والسنة لا من قبيل  
القياس بخلاف اثبات الفرض به كما جاز بما ترمي هذا الكلام اعني قوله  
واجماع الامة من اقوى الحجج جواب عن سوال مقدر كان قابلاً لقال  
انت تثبت فرضية الصلاة باجماع الامة وهل للاجماع قوة تثبت  
فها فرضية الصلاة فقال نعم لانه من اقوى الحجج ثم استدل على كونه  
من اقوى الحجج بقوله عليه الصلاة والسلام لا تجتمع امتي على الضلالة  
ودلالة الحديث على ذلك ظاهرة وبويده قوله تعالى كنتم خير امة  
اخرجت للناس وقوله جعلناكم امة وسطا اي خيرا وعدلا وهذا  
لان خيريتهم تدل على حقيقة ما اتفقوا عليه قوله لا تجتمع امتي على  
الضلالة اي على الباطل وخلاف الاهداء يعني اذا رايتم امي قد  
اجتمعت على حكم من الاحكام فانظروا فم يدل على حقيقة ذلك الحكم عند  
الله تعالى لان الله تعالى اكرمهم وعصمهم عن الاجتماع على الضلالة

يعني ان المسلمين لما اتفقتوا  
في الصلوة الثانية بانها مشروطة

الامة من اقوى الحجج اي من اقوى الادلة يعني ان درجات الحجج في القوة متفاوتة  
فبعضها اقوى من بعض واجماع الامة من جملة اقواها ببيان ان دليل الشرع  
اربعة الكتاب والسنة والاجماع والقياس والثلاثة الاول حجج موجهة  
للاحكام على سبيل القطع وظنيتها بعارض بان تكون الآية متاولاة وان  
تنقل السنة والاجماع بطريق الاحاد والقياس حجة موجهة للاحكام  
ايضا لكن مع ضرب حجة شبهة وقطعية بعارض بان يكون طلبة منصوص  
وباقى الكلام يعرف بممارسة الاصول فصار معنى قوله واجماع الامة  
من اقوى الحجج ان اجماع الامة من قبيل الكتاب والسنة لا من قبيل  
القياس بخلاف اثبات الفرض به كما جاز بما ترمي هذا الكلام اعني قوله  
واجماع الامة من اقوى الحجج جواب عن سوال مقدر كان قابلاً لقال  
انت تثبت فرضية الصلاة باجماع الامة وهل للاجماع قوة تثبت  
فها فرضية الصلاة فقال نعم لانه من اقوى الحجج ثم استدل على كونه  
من اقوى الحجج بقوله عليه الصلاة والسلام لا تجتمع امتي على الضلالة  
ودلالة الحديث على ذلك ظاهرة وبويده قوله تعالى كنتم خير امة  
اخرجت للناس وقوله جعلناكم امة وسطا اي خيرا وعدلا وهذا  
لان خيريتهم تدل على حقيقة ما اتفقوا عليه قوله لا تجتمع امتي على  
الضلالة اي على الباطل وخلاف الاهداء يعني اذا رايتم امي قد  
اجتمعت على حكم من الاحكام فانظروا فم يدل على حقيقة ذلك الحكم عند  
الله تعالى لان الله تعالى اكرمهم وعصمهم عن الاجتماع على الضلالة

صحة  
فانما قطعنا ومن انكره كنفه



## وقف الله تعالى على اثارك

فاعتقدوا حقيقة ذلك ولا تشكوا فيه ثم انهم قد اتفقوا على فرضية الصلاة والزكاة الى يومنا هذا فكانا فرضيتين **فصل** قوله كالصوم وهو الامسك عن الاكل والشرب والجماع فصار مع النية ثم المراد من الصوم هنا صوم رمضان او قضا الصوم المنذور ولا الصوم التطوع وهو ظاهر بالمقام فان الكلام في القرص وهما ليسا بفرضين بل احدهما واجب والاخر نفل والدليل على فرضية صوم رمضان قوله تعالى كتب عليكم الصيام وهو فرضية انعقد الاجماع ولهذا يكفر جاحده وله تفاصيل تعرف في كتاب الصوم قوله والحج والدليل على فرضيته قوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وعليه انعقد الاجماع ثم انه على من يجب وما شرطه وتفاصيله تعرف في كتاب الحج قوله والوضوء والدليل على فرضيته وبينا فرائضه وسننه وسائر تفاصيله تاتي من بعد قوله والاعتسال من الجنابة والاعتسال اسم لغسل جميع البدن والجنابة في اللغة حالة تحصل عند خروج المني على وجه الشهوة فيصير من قامت به جنبا يقال ان الرجل اذا قضى شهوته من المرأة ثم الجنابة تحصل بسببين احدهما انفصال المني عن الشهوة والثاني الايلاج في الادبي بان توارت الحشفة في قبل او دبر منه والدليل على فرضية الاعتسال من الجنابة قوله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا ثم الغسل انما يجب على من كان اهلا للخطاب بان كان عاقلا بالغافلو جامع غلام ابن عشر سنين امرأته البالغة يجب الغسل على المرأة لاعلي الغلام لانعدام الخطاب في حقها الا انه يؤمر بالغسل ليتعود

وتفقد الاية بطريق التفسير  
وتفقد على فرضية ما



## وقف الله تعالى على اثارك

ليتعود وتخلق كما يؤمر بالطهارة والصلوة ولو كان الرجل بالغاً والمرأة صغيرة فالجواب على العكس والايلاج في البهايم لا يجب الغسل مالم ينزل وكذا في الميتة وكذا في الصغيرة التي لا يجمع مثلها عند محمد رحمه الله ولو احلهم وانفصل المني عن موضعه الا انه لم يظهر على راس الاحليل لا يلزمه الغسل وفي المرأة يعتبر الخروج من الفرج الداخر الى الفرج الخارج وقيل اذا وجدت المرأة لذة الانزال كان عليها الغسل وان انتبه وراى على فخذه او فراشه بل لا منيا او مذي ييلزمه الغسل سواء ذكر الاحتلام او لم يتذكر وعند ابي يوسف رحمه الله في المذي لا يلزمه مالم يتذكر الاحتلام ثم العبرة عندهما لانفصال المني عن مكانه على وجه الشهوة عند ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى لا لظهوره على وجه الشهوة وعند ابي يوسف رحمه الله لظهوره ايضا وفايدة الخلاف تظهر فمن استمنى بالكف فلما انفصل المني عن مكانه عن شهوة امسك ذكره حتى سكنت شهوة او احل فامسك ذكره حتى سكنت شهوته فارسله فسال منه مني او اغتسل قبل ان يبول ثم سال منه بقية المني يجب الغسل عندهما خلافا له ولو بال فاعتسل او نام فخرج منه لا يجب الجماع وليس في المذي والودي غسل واذا استيقظ الرجل من منامه فوجد على طرف احليله بلة لا يدري انها مني او مذي ولم يتذكر حملاً ينبغي ان يزداد هذا القيد ان كان ذكره قبل النوم فينتشر يجب الغسل والا فلا وهذه مسئلة يكثر وقوعها والناس عنها غافلون فلا بد من حفظها كذا قاله شمس الائمة الحلواني

ج



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and dates.

صحیفہ: عزیز دلاو

يحرم على المرأة عكس الكبرج  
حالة الكسوف

ت نفرة  
في الصحاح  
نارة يطلق  
س صاحب  
مال اي لا  
ونفيرا  
نج الي جميع  
سليمين او  
ثم الي ان  
ما في الدخيرة  
بول المقصود  
وان وقعت  
على الابعدين الاعلى  
في هذا القسم العبيد والفقراء







أن يُبدا أهل الذمة بالسلام إذا دعت إلى ذلك حاجة تخرج إليهم وروى  
 ذلك عن النبي رحمه الله وعن أبي حنيفة رحمه الله لا يُبداه بسلام في كتاب  
 ولا غيره وعن أبي يوسف رحمه الله لا تسلم عليهم ولا تضاعفهم وإذا دخلت قتل  
 السلام على من اتبع الهدى ولا بأس بالدعاء له فيما يصلح في أمر دنياه إلى  
 هنا لفظ الكشف وأخلف الناس في أن ثواب السلام أكثر ثواب الجواب  
 قال بعضهم ثواب المبتدئ أكثر لأن البادي بالجواب لا يكافي وقال بعضهم ثواب  
 الجواب أكثر لأنه يؤدي الفرض وإذا دخل بيتنا أو مسجد ليس فيه أحد ينبغي  
 أن يقول السلام علينا وعلي عباد الله الصالحين والسلام على النبي أن يقول  
 وعليكم السلام ولا يقول السلام عليكم لأن الأولى لا تقتضي الجواب والثانية تقتضي  
 وهم عجزوا عن الجواب وما روى أنه عليه الصلاة والسلام دخل المقابر فقال السلام  
 عليكم أصبتم خير أحوال أو سبقتم شر أطول فأنما قال ذلك لأن المقابر كانت  
 للشهداء فخما هي تحية الأحياء وقال بعضهم بل يقول السلام عليكم أنتم لنا سلف  
 ونحن لكم تتبع وقيل الصريح هذا وإذا من مقبرة فيها مسلمون وكفار يقول السلام  
 على من اتبع الهدى كذا في المرقين في قوله وتسميت العاطس بالجرح عطف على رد  
 السلام والتسميت بالشئ المحجة الدعاء بالبعد عن الشئ وهو الفرج ببلية  
 العدو وروى أيضا بالسبب المملة من السموت وهي هيئة أهل الجحيم معنا  
 الدعاء لجعله على هيئة حسنة وصورته أن يقول المشتم برحمتك الله أو يقول  
 الحمد لله برحمتك الله أو يقول برحمتك الله وأياكم ثم انما يستحق العاطس التسميت  
 إذا حمد الله تعالى بأن قال الحمد لله أو قال الحمد لله رب العالمين أو قال الحمد لله

مع الثواب بالمراد

سلام على النبي

السلام عليكم

السلام عليكم

السلام عليكم

السلام عليكم

السلام عليكم

السلام عليكم

السلام عليكم

السلام عليكم

السلام عليكم

الحمد لله على كل حال فاما إذا التزم الله فلا يستحق بالاتفاق وهل تسميته افضل  
 أم تركه قال النووي رحمه الله تسميته مكروه استدلالا بحديث أبي موسى  
 الأشعري رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا  
 عطس أحدكم فحمد الله تعالى فشمته وإن لم يحمد الله فلا تسمته ودلالة  
 الحديث على ما قاله طاهرة وروى أن رجلا عطس هند الأوزاعي رحمه الله  
 فلم يحمد الله فقال له الأوزاعي كيف تقول إذا عطست فقال أقول الحمد لله  
 فقال برحمتك الله فأراد الأوزاعي رضي الله عنه أن يستخرج منه الحمد ليسحق  
 التسميت أحرار الثوابه وينبغي للعاطس أن يقول للمشمتم بعد ما شمت له  
 غفر الله لي ولكم أو يقول بعد يك الله ويصلح بالكم ولا يقول غير ذلك كذا  
 كذا في فتاوي قاضي خان ثم اعلم أن كون التسميت بعد ما حمد العاطس فرض  
 كفاية هو مذهبنا والمشهور عن مالك رحمه الله كذا هيئا وذهب الشافعي  
 رحمه الله وجماعة إلى أنه سنة وأدب كذا في الأشراف لنا ما روينا من  
 حديث أبي موسى الأشعري رضي الله وقوله عليه الصلاة والسلام حق  
 المسلم على المسلم خمس رد السلام وعيادة المريض وإتيان الجاني وإعانة  
 الدعوة وتسميت العاطس وغير ذلك من الأحاديث المذكورة في كتب  
 الحديث الدالة على الوجوب بعضها بلفظ الأمر وبعضها بلفظ فلي  
 وبعضها بلفظ حق فإن قلت هذه أخبار أحاد والفرض لا يثبت بخبر  
 الواحد قلت نعم إلا أن المصنف رحمه الله كأنه أراد به الفرض العملي  
 الذي هو أحد نوعي الواجب فإن الواجب على ما ذكر في التحقيق نوعان

وحسن على المسلم خمس  
 جارية

الفرض العمل  
 الواجب نوعان



واجب في قوة الفرض في العمل كالوتر عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى حتى تنسخ  
 تذكرة صحة الفجر كذا العشاء واجب دون الفرض في العمل فوق السنة  
 كتعيين الفاتحة حتى وجبت سجود السهو وتركها ولكن لا تقصد الصلوة  
 فتشمت العاطس من القسم الاول فلذلك سماه فرضا فاما ان يجب  
 اعتقاد فرضيته بحيث يكفر جاحده فلا ومثل هذا الفرض اعني الفرض  
 العمل يجوز اثباته بخبر الواحد اذا كانت دلالة قطعية ولم يكن معارضا  
 للكتاب وهذه الاحاديث دلالة قطعية وليست بمعارضة  
 للكتاب بل هي موافقة له لان تشمت العاطس وعبادة المريض ونحو ذلك  
 من باب المعاونة على البر والتقوي وقال الله تعالى وتعاونوا على البر  
 والتقوي وذكر الامام المحمدي رحمه الله تعالى في مناسك الحجاج الصغير  
 ان خبر الواحد اذا كان متلقا بالقبول جاز اثبات الركن به قاله لا ثبات  
 ركنية الوقوف بعرفات بقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة فعلي هذا  
 الاشكال لانه اذا جاز اثبات الركن بخبر الواحد فلا يجوز اثبات الفرض  
 به اولى لان مرتبة الفرض ادنى من مرتبة الركن على ما عرفت واذا تكرر  
 العطاس في مجلس والعاطس بحمد الله تعالى في كل مرة قالوا يشمت ثلاثا  
 ثم يسكت وان شمت في كل مرة فهو حسن وبه صرح في فتاوى قاضي  
 خان وقد روى عن ابي هريرة رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا بشمت  
 العاطس ثلاثا فان زاد فهو مذكوم كذا في الاشراف وان كان العاطس  
 كافرا وحده الله تعالى يقول المشمت لك الله لان اليهود كانوا

سورة الفرض وان مرتبة الركن

اذ اعطس الكافر وحده الله

كانوا يعطسون مكر اقام النبي صلى الله عليه وسلم ويحمدون طامعين  
 ان يقول لصبر بحكم الله وكان يقول بعد يكلم الله كذا في الاشراف قوله  
 وعبادة المريض عطفا على ما قبله يعني ان عيادة المريض فرض على سبيل  
 الكفاية اما كونها فرضا فبالاحاديث المستفيضة الدالة على وجوبها  
 منها ما رويناه الان من حديث ابي موسى الاشعري رضي الله عنه  
 ومنها قوله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم ست اذا القيته  
 فسلم عليه الي ان قال واذا مرض فعده ومنها ما قال البراء بن عازب  
 رضي الله عنه امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع وفنانا عن سبع  
 امرنا بعبادة المريض الحديث فتذكر ما تقدم من السؤال والجواب  
 واما كونها فرض كفاية فلا فها تقام حق للمريض فاذا قام به البعض ضا  
 حقه مؤدي فسقط عن الباقيين حتى اذا لم يكن له متعهد يكون فرض  
 فرض عين ثم اعلم ان العيادة حق للمريض المسلم واما الكافر فلا يستحقها  
 ولكن لا بأس بعبادته اذا كان ذميا يهوديا او نصريا لان النبي  
 صلى الله عليه وسلم عاد يهوديا مريضا في حواره ففقد عند راسه فسأله  
 ثم قال يا فلان قل اشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله فنظر الفتي  
 المريض الى وجه ابيه فقال له ابوه اجب محمدا فاجاب فقال اشهد ان لا اله  
 الا الله وانك رسول الله فقال عليه الصلوة والسلام الحمد لله الذي  
 انقذني نسمة من النار ولا نهنا من باب البر والله تعالى لا ينهانا ان نبرهم  
 ونقسط اليهم ورقما يصير ذلك سببا لاسلامه واما عيادة المجوسي فاختلف

بالجرم

يعني بقوله فان قلت هذه اخبار آحاد  
 ان السؤال الجواب

عبادة المريض الكافر



المشايخ فيها فقال بعضهم لا بأس بها لما قلنا في حق اليهودي والنصراني وقال  
 بعضهم لا يجوز لانه ابعد عن الاسلام منهما ولهذا اختلفت في حجة ونكاحه خلا  
 اليهودي والنصراني واختلفوا في عبادة الفاسق ايضا والاصح انه لا بأس به  
 لانه مسلم والعبادة من حقوق المسلمين كما قال في الدين قاضي خان في شرح  
 الجامع الصغير فان قلت ما ذا يقول العابد عند العبادة قلت كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض يعود قال لا بأس عليك طهورا ان شا  
 تعالي كذا حكاه ابن عباس رضي الله عنهما وقالت عائشة رضي الله عنها كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتكا منا انسان مسح بيمينه ثم  
 قال اذهب البأس رب الناس واشف انت الشافي لا شفاء الا شفاءك  
 شفاء لا يغادر سقما وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول  
 صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يعود مسلما فيقول سبع مرات استسئله الله  
 العظيم رب العرش العظيم ان يشفيك ويعافيك الا شفى الا ان يكون قد حضر  
 اجله وفي هذه الاحاديث بيان ما يقوله العابد حال عبادة المريض  
 والكل ينقول من المصايح قوله والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالجر عطف على ما قبله اتفق اصحابنا في الشافعي رحمهم الله على ان الصلاة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم فرض ولكنهم اختلفوا في انها هل هي فرض مطلقا  
 من غير تعييد بكونها في الصلاة لا خارجها وهو مقيد بكونها في الصلاة  
 فعدنا هي فرض مطلقا ليست بفرض فيها وعنده فرض في الصلاة مقيد  
 اما الدليل على كونها فرضا فقوله تعالى يا ايها الذين امنوا صلوا عليه

عبادة الفاسق

ما يقوله العابد للمريض

الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم

لا بأس بعبادة الفاسق  
 لا بأس بعبادة المريض  
 لا بأس بعبادة الكافر  
 لا بأس بعبادة الناصب  
 لا بأس بعبادة النجس

عليه وسلموا تسليما فانه سبحانه وتعالى امرنا بالصلاة والسلام عليه  
 صلى الله عليه وسلم عليه والامر للوجوب واما دليل الاختلاف فالشافعي  
 رحمه الله يقول الامر للوجوب ولا وجوب خارج الصلاة فتعين ان  
 يكون في الصلاة ونحن نقول الامر للوجوب لا للتكرار بل ما عرف في  
 الاصول فتجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة واحدة  
 ان شافعلها في الصلوة او في غيرها وهو مذهب الشيخ ابي الحسن الكرخي  
 رحمه الله كذا في المحيط ونحن نصل عليه مرات فضلا عن المرة فلا يشترط  
 في الصلاة او نقول الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم واجبة كلما ذكرنا اسمه  
 كما هو مذهب الشيخ ابي جعفر الطحاوي رحمه الله باعتبار تكرر سببها وهو الذكر  
 لان الامر يقتضي التكرار ونحن نصل عليه اذا ذكرنا اسمه فلا يشترط في الصلاة  
 ثم ان كونها من فروض الكفايات يخرج على هذا القول اعني قول الطحاوي رحمه  
 تعالى يعني اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عند قوم يقترض عليهم ان يصلوا  
 عليه فاذا صلى عليه بعضهم سقط عن الباقيين لحصول المقصود وهو تعظيمه  
 واظهار شرفه عند ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم فان قيل ما الحكمة في  
 ان الله تعالى امرنا ان نصل عليه ونحن نقول اللهم صل على محمد وعلى آل  
 محمد فنسال الله ان يصلي عليه ولا نصل عليه نحن بانفسنا قلت  
 لانه صلى الله عليه وسلم طاهر لا عيب فيه ونحن فينا المعاييب والنقايب فكيف  
 يثنى من فيه المعاييب على طاهر فنسئل الله تعالى ان يصلي عليه لتكون الصلاة  
 من رب طاهر على نبي طاهر كذا في المرغيباني ثم معني قولنا صل على محمد اي

الانسان

هذا هو الصحيح كما ذكره الشافعي في حقه  
 لا بأس بعبادة الفاسق

لا بأس بعبادة المريض  
 لا بأس بعبادة الكافر  
 لا بأس بعبادة الناصب  
 لا بأس بعبادة النجس

وعلى محمد بن عبد الله بن عمر رحمه الله  
 ان كان يكره قول المصل والحمد لله  
 والحمد لله وكان يقول هذه الفروع قلني  
 بالتعظيم في حقه عليه الصلاة  
 والسلام قال الفقيه ابو جعفر  
 رحمه الله في حقه عليه الصلاة والسلام  
 لا بأس بعبادة الفاسق  
 لا بأس بعبادة المريض  
 لا بأس بعبادة الكافر  
 لا بأس بعبادة الناصب  
 لا بأس بعبادة النجس

لا بأس بعبادة الفاسق  
 لا بأس بعبادة المريض  
 لا بأس بعبادة الكافر  
 لا بأس بعبادة الناصب  
 لا بأس بعبادة النجس



عن ابي عبد الله عليه السلام

عظمه في الدنيا باعلا ذكره واظهار دعوته وابقا شريعته وفي الآخرة  
بتشفيعه في امته وتضعيف اجره ومثوبته كذا في النهاية قوله والصلوة  
على الجحارة اما كون الصلاة على الجحارة فرضا فلان الله تعالى امرها بقوله تعالى  
وصل عليهم والامر للوجوب وقال عليه الصلوة والسلام صلوا على كل بر  
وفاجر واما كونها فرض كفاية فلانها تقام حقا للميت فاذا قام بها البعض  
صار حقه مودعي فسقط عن الباقيين صفة صلوة الجحارة ان يكبر تكبيرة واحدة  
ويقول عقيبها سبحانك اللهم ومحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا  
اله غيرك ثم يكبر تكبيرة ويقول عقيبها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم  
محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في  
العالمين انك حميد مجيد ثم يكبر تكبيرة يدعو فيها لنفسه وللميت والمسلمين  
ويذكر الدعاء المعروف ان كان يحسن ذلك وهو اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا  
وكبيرنا وذريتنا وانا وانا وشاهدنا وغايبنا اللهم من احببته منا فاجبه  
على الايمان ومن توفيته منا فتوفه على الاسلام اللهم لا تحرمنا اجره ولا  
تضلنا بعده وان كان لا يحسن ذلك ياتي باي دعاء شاكذا قال الامام قاسم  
خان رحمه الله ثم يكبر الرابعة فيسلم ولا يدعوا بعد ها في ظاهر المذهب  
وليس في صلاة الجحارة قراءة القرآن عندنا وقال الشافعي رحمه الله  
لا بد من قراءة الفاتحة ولا يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى خلافا للمشائخ  
رحمه الله ويقوم الامام فخذ احد الميتم سوا كان رجلا وامراة في ظاهر  
الرواية وان كان الميت صبيا او مجنونا لا يستغفر له فانه مغفور له بل

فلا يحرم

صفة صلاة الجحارة

وذكر ان لا يكبر الا في التكبيرة الاولى

بل يقول اللهم اجعله لنا فرطا واجعله لنا اجرا وذخرا واجعله لنا شافعا  
مشفعا فان قيل لم يخص ابراهيم عليه الصلاة والسلام من بين سائر  
الانبياء ذكرنا اياه في الصلاة فقيل لو جحد بين ابيهما ان النبي صلى الله  
عليه وسلم راي ليلة المعراج جميع الانبياء وسلم عليه كل نبي ولم يسلم احد  
منهم على امته غير ابراهيم عليه الصلاة والسلام فامرنا النبي صلى الله عليه  
وسلم ان نصلي عليه وعلى اله في اخر كل صلاة الى يوم القيامة مجازاة على احسانه  
والثاني ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء الكعبة جلس  
مع اهله فبكوا ودعوا وقال اللهم من حج هذا البيت من شيوخ امه محمد عليه  
الصلاة والسلام فبهد مني السلام فقالوا آمين ثم قال اسحاق اللهم من حج هذا  
البيت من كهول امه محمد عليه افضل الصلاة والسلام فبهد مني السلام فقالوا  
امين ثم قال اسماعيل عليه الصلاة والسلام اللهم من حج هذا البيت من شباب  
امه محمد عليه الصلاة والسلام فبهد مني السلام فقالوا امين ثم قالت سارة  
اللهم من حج من نسوان امه محمد عليه الصلاة والسلام فبهد مني السلام فقالوا  
امين ثم قالت هاجر اللهم من حج هذا البيت من الموالى والمواليات من امه محمد  
عليه الصلاة والسلام فبهد مني السلام فقالوا امين فلما سبق منهم السلام  
امرنا بذكرهم في الصلاة مجازاة لهم على حسن صنيعهم كذا في المصنفين في قوله  
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله  
والالتقرب اليه والاحسان الي الناس وهو من الصفات العالية اي امر  
معروف بين الناس اذا راوه لا ينكرونه والمنكر ضد ذلك وقيل المعروف هو

عن ابي عبد الله عليه السلام  
دون سائر الانبياء

هل بيته حج



اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والمنكر هو العمل بخلاف الكتاب والسنة ثم انهما  
 فرضان على سبيل الكفاية اما كونهما فرضين فلان الله تعالى امرهما بقوله  
 تعالى ولتكن منكم امة يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فان معناه كونوا  
 كلكم امة تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر على رأي من يجعل من في منكم  
 للتبيين كما هو اختيار الزجاج فيكون بمعنى قوله كنتم خيرة امة اخرجت للناس  
 تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر او معناه ليكن بعض منكم امة  
 يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر على رأي من يجعل من للتبعيض  
 فكيف ما كان فهو يدل على الوجوب اما على الكل واما على البعض وقال عليه  
 الصلاة والسلام مروا بالمعروف وان لم تعلموا به وانها عن المنكر وان لم  
 تتقوا عنه واما كونهما فرضي كفاية فلحصول المقصود وهو الامتناع  
 يا امر الله تعالى والاجتناب عن فحشاء مبشرة البعض فيسقط عن البيان  
 قال صاحب الكشاف من للتبعيض لأن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 من فروض الكفايات ولانه لا يصلح له الا من علم بالمعروف والمنكر وعلم  
 كيف ينزب الامر في اقامته وكيف يباشر فان الجاهل زعماني عن  
 معروف وامر منكر وزعماء الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه  
 فهناه عن غير منكر وقد يغلط في موضع اللين ويلين في موضع الغلظة  
 وينكر على من لا يزيد انكاره الاتقاديا او على من الانكار عليه عيب كالانكار  
 على اصحاب المأثور والجلادين واضرارهم والامر بالمعروف تابع للمأثور  
 ان كان واجبا فواجب وان كان ندبا فنقدب واما النهي عن المنكر فواجب

بدون ان يكون

الامر بجمع ما صرح به  
 موضع المحبس

فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لانضافه بالفتح فان قلت  
 كيف يباشر الانكار قلت يبتدي بالسهل فان لم يرفع ترفي لم ي  
 الصعب لان الغرض كف المنكر قال الله تعالى فاصحابا بينهما ثم قال  
 فقاتلوا فان قلت فمن يباشر قلت كل مسلم تمكن منه واختص بشرايطه  
 وقد اجمعوا ان من رأي غيره تاركا للصلاة وجب عليه الانكار لانه  
 معلوم فحاه لكل احد واما الانكار الذي بالقتال فالامام وخلفاؤه  
 اولى لانهم اعلم بالسياسة وعندهم عد فقاتلوا فان قلت فمن يؤمر  
 وينهي قلت كل مكلف وغير المكلف اذا هم بضرب غيره منع كالصبيان  
 والمخاتين وينهي الصبيان عن المحرمات حتى لا يتعودوها كما يؤخذون  
 بالصلاة ليمروا عليها الي هنا من الكشاف قال في المغيثاني ناقل  
 عن الفقيه ابي الليث رحمه الله الامر بالمعروف على وجهه ان كان  
 يعلم باكبر رايه انه لو امر بالمعروف يقبل منه ذلك فالامر واجب  
 عليه ولا يسعه تركه ولو علم باكبر رايه انه لو امرهم قد فوه فتركه  
 افضل وكذلك انه لو علم انه تقع العداوة بينهم وبينه ولو علم انه لو  
 ضربه صبر على ذلك ولا يشكو احد فخذ الاباس به وهو مجاهد في  
 ذلك وهذا منه عمل الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ولو علم انهم  
 لا يقبلون منه ولا يخافون ضربه ولا يشتموا فهو باختيار ان شاء امرهم وان  
 شاء تركهم والامر افضل ويقال الامر بالمعروف بالبدل على الامراء  
 وباللسان على العلماء وبالقلب لعوام الناس وهو اختيار الزند وسنة

الامر بالمعروف على وجهه

منهم



رحمه الله تعالى إلى هذا لفظ المرحوم في وروي عن بعض الصحابة رضي الله  
عنهم اجمعين انه قال ان الرجل اذا رأى منكراً لا يستطيع التكبير عليه فليقل  
ثلاث مرات اللهم ان هذا منكراً لا أرضاه فاذا قال ذلك فقد فعل ما عليه  
كذا في تفسير المصنف رحمه الله ولله الجهاد بالجرأي للجهاد فرض على سبيل  
الكفاية اذا لم يكن النفي عامياً بل لا يحتاج إلى جميع المسلمين وذلك نحو  
المقصود ببعضهم ثم في هذا الاطلاق نظر لانه قد لا يكون النفي عامياً  
ويكون الجهاد فرضاً على عين فانه اذا جاز النفي وفي قرنهم من المسلمين من يقدر  
على مقاومتهم يكون فرضاً على عين فاما على من ورأى منهم من المسلمين يتعدى  
فهو فرض كفاية حتى يسعهم اذا لم يحتج اليهم وبه صرح في الذخيرة  
ثم اعلم ان فروض الكفايات اذا قام به فريق من الناس يسقط عن  
الباقين ويكون الثواب للمباشر وحده وان لم يقم به احد اثم للجمع بنزله  
فصل قوله ثم اعلم بان الصلاة من الله تعالى الرحمة إلى آخره لما فرغ  
المصنف رحمه الله عن بيان فرضية الصلاة وانها من فروض الاعيان  
شرع في بيان تفسيرها لغة وشرعاً وكان ينبغي ان يقدم بيان تفسيرها  
اولاً ثم يبين فرضيتها وغيرها من الاحكام لان الحكم بالشيء لا يتحقق الا بعد  
معرفة ذلك الشيء الا انه قد تم بعض حكمها ليكون اشارة إلى ان المقصود  
من علم الفروع هو الحكم لا الماهية قال في معالم التنزيل في قوله تعالى ان الله  
وملائكته يصلون على النبي فيل ان الصلاة من الله تعالى الرحمة إلى الآية الر  
ومن الملائكة الاستغفار ومن المؤمنين الدعا وقد اختار المصنف رحمه

رحمه الله في تفسيره هذا القول فقال في تفسير الآية يعني ان الله يغفر للنبي صلى الله عليه وسلم  
ويامر ملائكته بالاستغفار وبالصلاة عليه واكثرهم على انها هي الدعاء  
والثنا كايته ممن كانت قال ابو العالبيه صلوات الله ثناءه عليه  
عند الملائكة وصلاة الملائكة الدعاء قال في الكشف ويروي  
انه قيل يا رسول الله ارايت قول الله تعالى ان الله وملائكته  
يصلون على النبي فقال عليه الصلاة والسلام هذا من العلم المكنون  
ولولا انكم سالتوني عنه ما اخبرتكم به ان الله وكل بي ملكين فلا  
اذكر عند عبد مسلم فيصلي علي الا قال ذاك الملك ان غفر الله  
لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذاتك الملكين امين ولا  
اذكر عند عبد مسلم ولا يصلي علي الا قال ذاك الملك ان لا غفر الله  
لك وقال الله تعالى وملائكته لذاتك الملكين امين قوله وفي اللغة  
عبارة عن الدعاء اللغة هو المنطق الفصيح المعرب عما في الضمير يقال  
لكل قوم لغة اي لسان ونطق يعرفون به ما في ضميرهم كما يقال  
لكل قوم لسان يكسر اللام وسكون السين اي لغة يتكلمون بها ثم  
هي اي اللغة عند الاطلاق تنصرف الي لسان العرب فالمراد ههنا  
السان العرب اي الصلاة في لسان العرب عبارة عن الدعاء اي نفس  
بالدعاء تقول عبرت الرويا عبرها عبارة اذا فسرتها وما يدل على كونها  
في اللغة عبارة عن الدعاء قوله عليه الصلاة والسلام ادا دعى احدكم الي طعام  
فليجب فان كان مفطر فلياكل وان كان صائما فليصل اي فليدع لهم

فان قيل استعمال لفظ الصلاة في هذه المعاني  
 اعني في الوقت من اداءه والمغفرة من الملائكة  
 وادعائه من المؤمنين هل هو مشترك  
 محارز قلنا قيل انه مشترك حقيقة  
 في اكثر من معنى واحد يكون حقيقة  
 والصحيح انه ليس من محو الشكر والله  
 لو كان كذلك لكان يكتفى عليه السلام  
 اعلم ان الله تعالى يرحم ابا الذي  
 والملائكة يستغفرون له في الصلاة  
 امنوا ادعوا اليه وهذا الكلام في غاية  
 الوكالة وان سيق الملائكة في الصلاة  
 افقده المؤمنين بالله فعمله لا بد من اتحاد  
 على النبي صلى الله عليه وسلم كما كان معنى  
 معنى الصلاة من جميع اربابا حقيقي  
 حقيقة او معنى محارز ان الله  
 فهو الدعاء فالمراد والله اعلم صلواته  
 يدعوا اذاته بامير هذا الدعاء والوقت  
 عليه وسلم من لوازم الصلاة من الله تعالى  
 فالله قال ان الصلاة لان الصلاة  
 رتبة للدرجة وانما هي رتبة في رتبة  
 وضعت للدرجة وانما هي رتبة في رتبة  
 انجز ونحوها ما يليق بهذا المقام فلا  
 يكون منه باب الاكثر من حسب الموضوع  
 هذا حاصل ما ذكره في شرح التفسير



بالخير والبركة قال في النهاية يقال في الحيات والصلوات اي الاثنية  
كلها لله تعالى فدل هذا لغة الدعاء والتناهي هنا لفظ النهاية وقيل  
اصلها من صلي اذا حرك صلويه وهما العطان اللذان عليهما الايمان  
لان المصلي يفعل ذلك في ركوعه وسجوده قال في الكشاف وقيل للداعي  
مصلحة تشبهها في تخشعه بالراكع والساجد قوله وفي الشريعة عبارة  
عن اركان معلومة وافعال مخصوصة يعني انها اذا اطلقت يزداد بها  
عند اهل الشرع الاركان المعروفة المقررة في الاذهان وهي اما  
سته تكبيرة الافتتاح والقيام والقراءة والركوع والسجود والقعدة  
الاخيرة ان جعلت تكبيرة الافتتاح ركعا وخمسة ان لم تجعل او سبعة  
مع الخروج بفعل المصلي علي ما ياتيك بيانه ان شاء الله تعالى والافعال  
المخصوصة اعم من الاركان المعلومة لانها تتناول الاركان وغيرها  
من واجبات الصلاة وسننها خور رفع اليدين في تكبيرة الافتتاح  
ووضعهما تحت الشرة والاعتماد بيده اليمنى علي اليسرى وقراءة  
الفاحة وضم السورة والتشهد في القعدة الاولى وتكبيرات  
الركوع والسجود وغير ذلك من واجبات الصلاة وسننها وادائها  
علي ما ياتيك تفصيلها **فصل** قوله ثم اعلم بان الحديث علي نوعين  
الحديث اسم خاص للمانع الحكمي من اداء الصلاة والحديث اسم خاص  
للحقيقة والنحن بشملها واراد المصنف رحمه الله هنا من الحديث المانع  
مطلقا من غير تقييد بالحقيقي والحكمي بقية تفسيهما اليهما قوله

عبارة عن

فخرجت انما الصلاة

هذا الحديث هو الذي  
يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ان من صلى صلاة لم يدر بما  
هو عليه من اجابته حتى ياتي  
بالحديث الذي هو عليه من اجابته

قوله وما اشبه ذلك يعني ان كل شي يشابه الاشياء المذكورة ويمثلها  
فهو ينقض الوضوء نحو ما لجروح والقيء ملاء الفم والضابط فيه ان كل نجس  
خرج من بدن الانسان الحي فهو ينقض الوضوء اذا بلغ موضعا يجب غسله  
اما في الوضوء او في الغسل فاذا نزل دم من الراس الي قصبته الانف ينقض  
الوضوء لو صوله الي موضع يجب غسله في الغسل واذا نزل البول الي قصبته  
الذكر لا ينقض الوضوء لعدم بلوغه الي موضع يجب غسله لا في الوضوء  
ولا في الغسل وهذا عندنا وقال الشافعي رحمه الله الخارج من غير  
السبيلين لا ينقض الوضوء وكذلك عند مالك رحمه الله غير ان مالك  
يشترط في كون الخارج من احد السبيلين حدثا ان يكون خروجه علي وجه  
الاعتقاد حتى ان دم الاستحاضة وسلس البول ليس يحدث عنده  
لعدم الاعتقاد ولذا قوله عليه الصلاة والسلام الوضوء من كل دم  
سائل وقوله عليه الصلاة والسلام من قا او رعف في صلاة فليتنص  
وليبتوضا وليبين علي صلاته ما لم يتكلم والباقي يعرف في المطولات  
قوله فكالنوم والاعمال والجنون وانما سمي هذه الاشياء احداثا حكمية  
لان الحديث في الحقيقة هو خروج خارج من احد السبيلين لكنه خفي  
وهذه الاشياء سبب لاسترخاء المفاصل فلا يعري عن خروج شي عادة  
والثابت عادة كالمستيقظ به احتياطا في باب العبادة فاودنا الحكم  
عليها تيسيرا وسميناها احداثا تسمية للشيء باسم مستببه ثم اعلم  
النوم الذي يكون حدثا هو النوم مضطجعا او متكيا بان وضع راسه

ضابط في ناقض الوضوء



علي ركبتيه او مستندا الي شي نحو جدارا او اسطوانة بحيث لو ازيل عنه  
 لسقط ذلك الشي لسقط فاما اذا نام مترجعا او متورا كاعلي وركيه بان  
 يخرج قدميه من جانب ويلصق اليته بالارض او نام في الصلاة قائما او  
 راكعا او قاعدا او ساجدا فلا ينتقض وضوءه كذا في غاية البيان وهذا  
 لان النوم على هذه الحالة لا يبلغ الاسترخاء بانه خلاف الصور الاولى  
 وقد روي عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال اذا نام متكيا من الارض لا  
 ينتقض وضوءه وان استند ولو سقط القاعد فان انتبه مع السقوط  
 لا ينتقض وضوءه وان لم ينتبه مع السقوط انتقض لمصادفة  
 النوم حالة الاضطجاع كذا في شرح الجمع والسكز بحيث يخل مشيه  
 ينتقض وضوءه كذا في المرغبنا في قوله والقائمة في كل صلاة ذات  
 ركوع وسجود انما جعل القائمة ايضا من الاحداث الحكيمة لانها  
 ليست حدث بذاتها لانها ليست خارج بخس ولهذا لا تكون  
 حدثا في صلاة الجنازة وسجدة التلاوة وخارج الصلاة والقيام  
 ان لا تكون حدثا في الصلاة ايضا كما هو مذهب الشافعي رحمه الله  
 الا ان تركها القياس وحكما بكونها حدثا في الصلاة بقوله عليه  
 الصلاة والسلام الامن ضحك منكم قهقهة فليعد الوضوء والصلاة  
 جميعا ثم انصر اذا ورد على خلاف القياس يقتصر على مودة ومورده  
 الصلاة المطلقة فيقتصر عليها فلا يكون حدثا في غيرها والقهقهة  
 ما يكون مسموعا له وجيرانه سوا بدت اسنانه او لم تبد والضحك

## وفق الله تعالى في اوراق الاتزان

والضحك ما يكون مسموعا له دون جيرانه والتبسم ما لا يكون  
 مسموعا له ولا غيره والقهقهة تفسد الوضوء والصلاة سواء  
 قهقهة عامدا او ناسيا متوضيا كان او متيمما ولا تبطل طهارة  
 الغسل ذكره في الهارونيات كذا في شرح الجمع والضحك يفسد  
 الصلاة دون الوضوء والتبسم لا يفسد الصلاة ولا الوضوء وانما  
 قيد بذات ركوع وسجود احترازا عن صلاة الجنازة وسجدة التلاوة  
**فصل** قوله ثم اعلم بان الطهارة على نوعين الطهارة في اللغة  
 هي النظافة وفي الشرع غسل اعضا مخصوصة بصفة مخصوصة  
 كذا قالوا وهذا التعريف يشير الى ان الطهارة في الاصطلاح هو  
 الوضوء خاصة وكان المصنف رحمه الله ارادها هنا المعنى اللغوي حيث  
 قسمها الى الاغتسال والوضوء فافهم وانما سمي الاغتسال طهارة غليظة  
 والوضوء طهارة خفيفة اما باعتبار ان احدهما شامل لجميع البدن دون  
 الاخر او باعتبار قوة اثرهما وضعفه فان المزال بالغسل لما كان حدثا  
 غليظا قويا سمي المزيل وهو الغسل طهارة غليظة ويسمى ايضا الطهارة  
 الكبرى ولما كان المزال بالوضوء حدثا خفيفا بالنسبة الى المزال  
 بالغسل سمي المزيل وهو الوضوء طهارة خفيفة ويسمى ايضا الطهارة  
 الصغرى والى هذا الوجه اشار تقييد الاغتسال بكونه من الجنب  
 والحبس والنفاس وفي تقييد الوضوء بكونه للصلاة فكانه انما قيد بذلك  
 احترازا عن غسل التطوع وضوء التطوع فكانا مما جئنا لانتصفا بالغلظة

غسل التطوع وضوء التطوع  
 لا يتصف بالغلظة وكثرة



واللحقة وهي هذا يكون معني قوله وكالوضوء للصلاة أي لأجل إباحة الصلاة وهو  
وضوء المحدث لأنه أحرار عن غسل اليد فإنه قد يسمى وضوءاً مجازاً وأما  
قلنا أن المزال بالغسل غليظ وبالوضوء خفيف لأن الشخص إذا كان جنباً أو  
حائضاً أو نفساً يكون ممنوعاً عن جميع ما يمنع عنه المحدث ذلك مثل المصنوع  
ومس المصحف ويمنع أيضاً عن أشياء أزيدة لا يمنع عنها المحدث نحو دخول  
المسجد وقراءة القرآن **فصل** لما فرغ المصنف رحمه الله من بيان الطهارة  
الصغرى والكبرى شرع في بيان ما يحصل به الطهارة وما لا يحصل به  
قوله أما الماء المطلق فهو كل ما لو نظر إليه الناظر سمى ماء على الإطلاق يعني  
هو كل ما لو نظر إليه انسان يكون قادراً على أن يسميه ماء من غير أن يحتاج إلى  
شيء آخر في التفهيم بأن قد رغب ربه أن يقول هو ماء ولا يحتاج أن يقول  
ما الشيء القلابي وأن شئت قل هو الذي يتبادر إليه أذهان الناس مطلق  
قولنا الماء وهذا بخلاف الماء المقيد فإن الناظر إليه لا يقدر على أن يسميه  
ما لا يقيد مثل أن يقول ما البطيخ أو نحو ذلك فلهذا لا يفهم من إطلاق اسم  
الماء باقي التوضيح باقي عند بيان الماء المقيد أن شاء الله تعالى وأهل الأصول  
قد عرفوا المطلق بأنه المعترض للذات دون الصفات لا بالنفي ولا بالإثبات  
والمقيد بأنه المعترض للذات والصفات قوله كما السما إلى آخره السما كلها  
فاظلك ومنه قيل لسقف البيت سماء والمراد من ما السما ما المطرود الأول  
جمع واد وهو معروف والعيون جمع عين وهو اسم مشترك يقع على الباصرة  
والذهب والشمس والمال والنقد والجاموس وولد البقر الوحشي وخيار الشيء

سما

الشيء ونفس الشيء والينبوع وغير ذلك والمراد هنا الينبوع والآبار الصارة  
ممدودة بعد الباء الساكنة على وزن الأمثال جمع يبر جمع قلة قال في الصحاح  
ومن العرب من يقلب الهمزة فيقول أبار وإذا كثرت فهي البهار على وزن الفعال  
والبحار والآنحر والبحور كله جمع بحر وهو خلاف البر وكل نهر عظيم فهو بحر  
والغد ران جمع غدبر وهو القطعة من الماء يغادرها السيل أن يتركها والجياض  
والأحواض جمع حوض وهو ما يجمع يقال استخوض الماء إذا اجتمع قوله وما أشبه  
ذلك نحو ما الخبيج والجداول والنهر قوله محكم أنه طاهر وطهور الحكم هو القضا  
وحكم الشيء هو الأثر الثابت به كذا قاله الشيخ الإمام حميد الدين رحمه الله  
مثلاً إذا قلت حكم الصلاة سقوط الواجب عن ذمة المكلف بالأدائي  
الدينيا ونيل الثواب في الآخرة فعنا الأثر الذي يترتب على الصلاة  
هذا وكان المصنف رحمه الله أراد بالحكم ها هنا الصفة لأن كونه  
طاهراً وطهوراً ومزبلاً صفة للماء لأنه أثر يترتب عليه بل أثره حصو  
الطهارة للمحسوس فافهم والطهور ما كان طاهراً في نفسه مطهر الغيرة  
قاله ثعلب قوله يزيل الحقيقية والحكمة هذا بيان لطهوريته وأراد  
من النجاسة الحقيقية الدم والبول والغائط والخر وغير ذلك من النجاسات  
المغلظة ومن المحفظة ومن النجاسة الحكيمة الجنابة والحدث وما يحصل  
بالحيض والنفاس وأما صارت المياه المذكورة مزبلة لقوله تعالى  
وانزلنا من السماء ماء طهوراً ولقوله عليه الصلاة والسلام الماء طهور للحدث  
وجه الاستدلال أن الماء ذكر فيهما مطلقاً والمطلق ينصرف إلى ما هو المتعارف

رف



بسم الله العيون والابصار

والمعارف في الغسل هذه المياه المنكوة فينصرف اليها ولا يقال  
العيون والابصار ليس من السماء فلا يكون مراد من الآية لاننا نقول  
لا نسلم لان الله تعالى قال الم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلكه ينابيع  
في الارض وقال جلت قدرته انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدر  
ثم اعلم ان ما كان من بيل للحدث ونعني به الجحاسة الحكيمة كان من بيل  
للحيت وهو الجحاسة الحقيقية لان الحدث اقوي في كونه بجحسا من  
الحيت بدليل ان قليلا يمنع جواز الصلاة بالاتفاق بخلاف الحيت  
ولان وجوب الطهارة من الحدث لا يسقط اصلا بعد رما اما اصلا  
او خلفا بخلاف الحيت ومن بيل الاقوي من بيل الادبي بالطريق الاول  
قوله واما الماء المفيد فهو كل ما يستخرج بالعلاج اي بالمزاولة والمعا  
واما سمي هذا الماء مفيدا لانه كاسمه مفيد لا تتعرف ذاته الا بالفيد  
فان ما الورد مثلا لا يفيد الانسان علي ان يسميه ما على الاطلاق  
بل لابد من ان يفيد فيقول ما الورد حتى يفهم وكذا في الباقي فان قلت  
كان الاضافة موجودة في ما البير كذلك موجودة في ما الورد فلم صا  
أحدهما مطلقا والاخر ما مفيد مع وجود الاضافة فيهما قلت هذا  
السؤال انما يريد ان لو كان الفرق بينهما بالاضافة وعدم الاضافة  
وليس كذلك بل الفرق بينهما بما قلنا وعلامة ذلك مبادرة الد  
الي الماء المطلق عند اطلاق قولنا الماء وعدم مبادرته الي الماء المفيد  
والذي هن يتبادر عند الاطلاق الي ما يصدق علي ما البير وامثاله

كل

وامثاله فيكون ماء مطلقا ولا يبادر الي ما الورد وامثاله فيكون مفيدا  
غير ان الاضافة على نوعين اضافة تعريف وضافة تقييد والاضافة  
في ما البير وما الوردان وامثالهما لتعريف نوع من الماء وفي ما الورد  
وامثاله للتقييد قيل وعلامة التقييد تصور الماهية كان قصورها قيد  
ليلا يدخل تحت المطلق بوصفه لو حلف شخص بانه لا يصلي ثم صلى صلاة الظهر  
تحت لانه صلاة مطلقة وامثالها صافيا قريبا الي الظهر للتعريف ولا بحث  
بصلاة الجنازة لانها ليست بصلاة مطلقة واطرافها الي الجنازة للقيود  
قوله كما القتا الي اخره القتا هو الخيار والواحدة قتا والقند ثبت تشبه  
القشا والمحرض الاشنان والفرع محل اليقطين والواحدة فرعة الكل من الصحاح  
قوله وما اشبه ذلك مثل ما الرمان والليمون والرجان والياسمين  
والشيت قوله محكم انه طاهر بزيل الجحاسة الحقيقية هكذا وقع في بعض  
النسخ وهو طاهر فلا يحتاج الي التاويل وفي بعضها انه طاهر غير طهور اي  
في حق الحدث يعني انه طاهر غير طهور الا ان ازالة الجحاسة الحقيقية بالماء  
بحر عند ابي حنيفة رحمه الله وهذه النسخة اشبه للفظ فخر الاسلام رحمه الله  
على ما ذكر في غاية البيان عند بيان حكم الماء المستعمل وفي ظني هذه النسخة هي  
الصحيحة وفي بعضها انه طاهر وطهور يعني مطهر في حق الحيت فقط قوله والا  
ما قاله اي القول الاصح والوجه الاقوي الذي يعتمد عليه في الفتوى هو  
ما قاله الشيخ ابو الحسن الكرخي والشيخ ابو جعفر الطحاوي رحمهما الله تعالى  
بانه بزيل الجحاسة الحقيقية عن الثوب والبدن ولا يجوز الوضوء والغسل

المنها  
الشيت بوزن ثلثه شيت مثل النعاج  
يدفع بوزن ثلثه ثلثه ثلثه ثلثه  
منبت حب البرج من الطم يدفع به

يعات

طهور

وجه الاعتناء بعدم  
جواز الوضوء والغسل



به فتشوق عليه فلا يحتاج الى اقامة الدليل وسره ان الله تعالى امر  
 بالغسل فيقتضى الة يحصل بها الغسل وهو الماء المطلق اما باعتبار  
 ان الغسل المطلق ينصرف الى الة المطلقة المعتادة وهو الماء المطلق  
 او باعتبار ذكره في آية التيمم وهو خلفه بقوله فلم يجدوا ماء فتميموا  
 اي ما مطلقا فالله تعالى نقل الحكم عند فقد الماء المطلق الى التيمم  
 فعلم انه لا يجوز الغسل بالماء المقيد فان قلت لم لا يجوز ازالة الحد  
 بالماء المقيد قياسا على ازالة الحد بالماء المطلق به عند ابي حنيفة وابي يوسف  
 رحمهما الله قلت من شرط صحة القياس ان يكون حكم الاصل معقول  
 المعنى على ما عرف في الاصول وهنا ليس كذلك فان الاعضاء ظاهرة  
 حقيقة وشرعا اما حقيقة فلا انها لم يصبها النجاسة الحقيقية  
 واما حكما فلانه لوصل حامل محدث او جنب نضح صلاته ولو كان نجسا  
 لما جازت الصلاة معه كالوكان معه دم ونظهير الطاهر محال ولو حل  
 صبيار ضيعا لا تفسد صلاته ولو كان عليه ثوب نجس تفسد لانه هو  
 الحامل وان كان الصبي بحيث يمشي لا تفسد لان الحامل هو الصبي واذا  
 كان على خلاف القياس يقتصر على مورد النص ومورده الماء المطلق على  
 الطريق الذي قلنا فلا يتعدى الى الماء المقيد فان قلت لم لا يجوز  
 ان يثبت بطريق الدلالة فان كون النص معقولا ليس بشرط فيه لما  
 عرف قلت انما يثبت الشيء بطريق الدلالة اذا كان في معنى الاصل  
 من كل وجه وليس الماء المقيد في معنى الماء المطلق من كل وجه حتى يلحق

هذا هو الوجه الذي قلنا

يلحق به دلالة لان الماء المطلق لا يعز وجوده ولا يبيح نجسته ويوجد مجانا  
 والمقيد يعز وجوده ويبيح نجسته ولا يوجد مجانا واما جواز ازالة الحد  
 به فلان ازالة الحد بالماء المطلق معقول المعنى لوجود النجاسة  
 حقيقة وشرعا فتعدي الى غيره من المايعات بجامع ازالة النجاسة قوله  
 وما الورد وما اشبه ذلك مثل ما الزردج والماء فلا وبنيذ التمر قوله  
 والدبس وما اشبه ذلك كشراب الليمون وشراب التفاح قال في  
 الصحاح الدبس ما يسيل من الرطب **فصل** قوله ثم اعلم بان للصلاة  
 شرايط واركانا وواجبات وسننا وادابا لصحة الشروع في الصلاة  
 اعلم ان هذا الكلام بظاهره غير مستقيم لانه يفهم منه ان يكون للواجب  
 والسنة والادب تعلقا بصحة الشروع في الصلاة وليس كذلك وهو  
 ظاهر وانما يتوقف صحة الشروع فيها على الشرايط خاصة فانه اذا  
 فات شرط لا يصح الشروع فيها حتى لو اتممت الصلاة فيها متطوعا وهو  
 على غير وضوء او كان على ثوبه دم مانع ولم يعلم به لا يلزمه القضاء  
 لعدم صحة الشروع والرواية في المبتغى فلا بد من التأويل وهو اما ان  
 نقول قوله لصحة الشروع فيها متعلق بالشرايط وحدثها فكانه قال  
 اعلم بان للصلاة شرايط لصحة الشروع فيها واركانا وواجبات وسننا  
 وادابا فيستقيم المعنى او نقول اراد من صحة الشروع في الصلاة صحتها  
 على صفة الكمال مجازا بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب لان  
 الشروع فيها سبب لصحتها وكما لها فكانه قال اعلم بان للصلاة

في التاموس الدبس ما يسيل من الرطب



شرايط واركانا وواجبات وستنا وادابا لصحتها وكما لها فيستقيم  
 المعني وانما قدنا الكمال لان السنن والاداب شرعت لمكملات للقرآن  
 وقد رأيت في بعض النسخ ان قوله لصحة الشروع فيها ليس بموجود فعلى  
 هذا لا يحتاج الى التاويل ولكن المشهور من النسخ ما نقلناه اولا فيحتاج  
 الى التاويل ثم اعلم ان الشرط في اللغة هو العلامة اللازمة ومبدأ شرط السأ  
 اي علامتها اللازمة وفي الشريعة هو ما يتوقف على وجوده الشيء وهو  
 خارج عن ماهية الشيء كذا في غاية البيان وقال فخر الاسلام رحمه الله  
 هو اسم لما يتعلق به الوجود دون الوجوب وركن الشيء في اللغة هو  
 جانبه الاقوي وهو يؤول الى ركن شديد اي الى عز ومنفعة كذا في  
 في الصحاح وفي الشرح هو ما يقوم به الشيء وهو جزء داخل في ماهية  
 الشيء والقرض يجوز اطلاقه على الشرط والركن جميعا ثم الشرط على ثلاثة  
 انواع عقلي كالقدوم للخيار وشرعي كالطهارة للصلاة وجعلي كالدخل  
 المعلق به الطلاق كذا في غاية البيان والواجب في اللغة يحى بمعنى  
 اللازم وبمعنى السقوط وبمعنى الاضطراب وفي الشرع اسم لما لم ينشأ  
 بدليل فيه شبهة قاله فخر الاسلام وانما سمي به اما لكونه ساقطا  
 عنا عما اول كونه ساقطا علينا عما اول كونه مضطربا بين الفرض وال  
 او بين اللزوم وعدم اللزوم فانه يلزمنا عما لا لعلا والمراد من واجبا  
 الصلاة هو ان يجوز الصلاة بدونها وتجب سجود السهو بتركها كذا في شرح  
 الهداية واما السنة فقد فسرناها في اول الكتاب عند قوله ثبت

الشرط لغة واصطلاحا

الركن

الواجب

تعريف السنة  
والادب

ثبت فرضيتها بالكتاب والسنة وقال صاحب النهاية هي ما فعله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على طريق المواظبة ولم يتركه الا بعد  
 والادب في اللغة معلوم قال الجوهرى رحمه الله الادب ادب  
 النفس والدرس تقول منه اذب الرجل بالضم فهو اديب وادبه  
 قتا اذب وفي الاصطلاح هو كل ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم  
 مرة او مرتين ولم يواظب عليه كذا في النهاية ثم ان الواجبات  
 شرعت لاكمال الفرائض فتكون حصنهاها والسنن شرعت لاكمال  
 الواجبات فتكون حصنهاها والاداب شرعت لاكمال السنن فتكون  
 حصنهاها كذا في النهاية واعلم ان الادلة السمعية انواع اربعة  
 قطعي الثبوت والدلالة كالنصوص المتواترة وقطعي الثبوت ظني الدلالة  
 كالايات المأولة وظني الثبوت قطعي الدلالة كاخبار الاحاد التي  
 مفهومها قطعي وظني الثبوت والدلالة كاخبار الاحاد التي مفهومها  
 ظني فبالاول يثبت الفرض وبالثاني والثالث يثبت الوجوب والاربع  
 يثبت السنة والاستحباب ليكون ثبوت الحكم بقدر دليله كذا ذكره  
 الشيخ علاي الدين رحمه الله في الكشف قوله اما شرايطها فستة  
 هذا على تقدير ان لا تكون تكبيرة الافتتاح شرطا كما هو اختيار  
 رحمه الله والا تكون سبعة كما هو اختيار اكثر المشايخ على ما ياتي  
 بيانه قوله والطهارة من النجاسة اي طهارة بدن المصلي وتوبه  
 ومكانه من النجاسة الحقيقية المانعة شرط من شروط الصلاة وبها يتيك

مستكمل الفرائض

الادلة السمعية



التفصيل من بعد ان شاء الله تعالى قوله اركان الصلاة واما اركانها  
 ايضا اي كشرائطها ثم اعلم بان تكبيرة الافتتاح شرط من شروط الصلاة  
 فيما هو المشهور من اصحابنا وقال الطحاوي رحمه الله في ركن من اركان الصلاة  
 ذكره في شرح معاني وتعليل عن فخر الاسلام ايضا انها ركن كذا في غاية البيا  
 وهو مذهب الشافعي رحمه الله والظاهر ان المصنف رحمه الله اختار  
 هذا المذهب لانه عددها من الاركان ولكن يمكن ان يقال انما عددها  
 من الاركان وان كانت شرطاً عنده ايضا كما هو المشهور من مذهب  
 اصحابنا لانها متصلة بالاركان فاخذت حكمها وهذا لان التحريم بمنزلة  
 الباب للدار والباب وان كان غيرها لكن بعد من الدار لا اتصالها بها وقد  
 تكلموا ايضا في القعدة الاخيرة هل هي ركن او شرط قال في مبسوط شيخ  
 الاسلام انها ليست بركن اصلي بل دليل انها لم تشرع في الركعة الاولى  
 وانما شرعت شرطاً للتكميل وقد صرح في الايضاح ايضا بانها ليست  
 من الاركان بل هي من جملة الفرائض وكان الفقه في انعدام الركنية فيها  
 هو ان الصلاة فعل هو تعظيم واصل التعظيم بالقيام ويزداد بالركوع  
 وينتهي بالسجود فاما القعدة فمخرج من الصلاة فكانت معتبرة  
 لغيرها لا لعبينها فلم تكن من جملة الاركان ولهذا لو حلف لا يصلي بحت بالسجود  
 ولا يتوقف الحث على القعدة كذا في النهاية واذ لم تكن القعدة الاخيرة من  
 الاركان مع اتفاق اصحابنا على فرضيتها فما ظنك بالخروج بصنع المصلي عند  
 الامام فانه بعد من ان يكون ركناً فالحاصل ان الاركان المتفق عليها اربعة

مثل تكبيرة الافتتاح  
 شروط اركان

مذهب

الاثار

القعدة الاخيرة هل هي  
 ركن او شرط

اركان المتفق عليها  
 اربعة

اربعة القيام والقراءة والركوع والسجود فاما ما ورا ذلك فنظور فيه اما ستة  
 وهي ماعده المصنف اربعة وهي ماعده المصنف الا التحريم اربعة  
 الانتقال من ركن الى ركن والباقي ما ذكره المصنف من غير التحريم وقد  
 صرح في الحنفية بانه من الفرائض التي في نفس الصلاة وانه ليس بركن او  
 سبعة وهي ماعده المصنف مع الانتقال من ركن الى ركن او ثمانية وهي التحريم  
 والقيام والقراءة والركوع والسجود والانتقال من ركن الى ركن والقعدة الاخيرة  
 والمخرج بصنع المصلي ثم اعلم ان مرة كون التحريم شرطاً عندنا خلافاً له فان  
 قلت ان في الهداية عين هذه الصورة لا طهار فائدة الخلاف وكذلك  
 في عامة النسخ مثل مبسوط شيخ الاسلام وقتاوي قاضي خان والا  
 والحنفية والمحيط وتعيينهم اياها يشير الي انه لا يجوز في غيرها مما  
 يقتضيه القسمة العقلية وهو بنا الفرض على الفرض وبنا النقل  
 على النقل وبنا الفرض على النقل وهل هو كذلك ام لا وكونها شرطاً  
 يقتضي الجواز في الكل كما في الطهارة للصلاة قلت اما بنا الفرض على الفرض  
 فجوز ابو اليسر فانه قال في مبسوطه لو شرع في الظهور وانما هو لم يسلم  
 وبني عليها عصر فانت عنه اجزاء عندنا ونفاه القاضي ابو زيد  
 في الاسرار وفخر الاسلام في اول الجامع الصغير واما بنا النقل على النقل فجوز  
 ذكره في الاسرار واما بنا الفرض على النقل فقال صاحب النهاية لم اجد فيه  
 رواية ولكن يجان لا يجوز لان السبي لا يستتبع ما هو اقوي منه وقال في  
 الشامل وهي اي تكبيرة الافتتاح شرط عندنا حتى لو كبر ومعه خمس فالقائم

اركانها الستة هي  
 القيام والقراءة والركوع  
 والسجود والانتقال من ركن  
 الى ركن والقعدة الاخيرة

ايضاح

جملة الخلاف



او كبر قبل الزوال قرأت او ستر العورة بعمل يسير بعد الفراغ منها او تحرم  
 للفرض وكل فشرع للظهور او السنة قبل السلام من غير تحديد تحريمه بصبره  
 شارعا قوله والخروج من الصلاة يصنع المصلي فرض عند ابي حنيفة رحمه الله وعند  
 ابي يوسف ومحمد رحمهما الله ليس بفرض المراد من قوله يصنع المصلي هو الصنع  
 المناسب للصلاة وذلك مثل ان يضحك فمقربة او يحدث عمدا او يتكلم او يذهب  
 اعلم ان هذا الذي ذكره المصنف رحمه الله من اثبات الخلاف بين الامام وصاحبه  
 هو اختيار الشيخ ابي سعيد البردعي رحمه الله وكان الشيخ ابو الحسن الكز  
 رحمه الله يذكر ذلك ويقول لا خلاف بين اصحابنا ان الخروج بفعل المصلي ليس  
 بفرض وانفق الامام وصاحبه علي ان المصلي ان تعدل الحد بعد التشهد  
 قبل السلام او تكلم او عمل عملا ينافي الصلاة تمت صلاته وفايده الخلاف  
 ان صح كما هو اختيار البردعي يظهر في المسائل المشهورة المسماة بالاثني  
 عشرية وهي انه اذا راي المتيمم الماء في صلواته بعد ما قعد قدر التشهد  
 قبل السلام او كان ماسحا فانقضت مدة مسحته او خلع خفيه بعلم يسير  
 او كان اميا فتعلم سورة او عربيا فوجد ثوبا او موميا فقد روي الركوع  
 والسجود وتذكر كفايته عليه قبل هذه او احدث الامام القاري  
 فاستخلف اميا او طلعت الشمس في صلاة العجر او خرج وقت الجمعة او  
 كان ماسحا على الجيرة فسقطت عن برء او كان صاحب عذر فانقطع عذر  
 فانه تبطل صلاته في هذه الصور كلها عند ابي حنيفة رضي الله عنه  
 لان الخروج من الصلاة بفعل المصلي فرض عند فاعترض هذه

المسائل الاثني عشر

هذه للعوارض في هذه الحالة اعني قبيل السلام كاعتراضها في اثناء  
 الصلاة فتبطل الصلاة وعندهما لا تبطل لان الخروج بفعله ليس بفرض  
 عندهما فاعترض هذه العوارض بعد تمام فرايض الصلاة كاعتراضها  
 بعد السلام وثبوت الخلاف بين الامام وصاحبه في هذه المسائل  
 مسلم عند الكرخي رحمه الله ايضا لكنه مبني على اصل اخر عنده وهو  
 ان اول الصلاة واخرها سوا في وجود المغير عند ابي حنيفة رضي الله عنه  
 كنية الاقامة في حق المسافر فانها تغير فرضه الى الرباعية سواء حدث  
 في اول الصلاة او في اخرها ثم ان هذه العوارض مغيرة للفرض فاستوي  
 في حدوثها واول الصلاة واخرها وعندهما ليس وجود المغير في اخرها  
 كوجوده في اثنائها لان اعتبارها في اثنائها يستلزم صحة بنا الصلاة  
 على ما مضى منها وهو فاسد وهذا المعنى مفقود في اخرها فانه لم يبق  
 عليه فرض فكان وجود المغير قبل السلام كوجوده بعده ونية الاقامة  
 تغير وصف الصلاة من قصر الى كمال لا من صحة الى ابطال ودليلهما  
 على تخرج المصنف رحمه الله والبردعي قوله عليه الصلاة والسلام اذا  
 قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتك فان شئت فقم وان  
 شئت فاقعد فالحكم بالتمام دليل على انه لم يبق عليه فرض اخر فلا  
 يكون الخروج بفعله فرضا وله ان تمام الصلاة فرض بالاجماع وانما  
 بانها يها وانها لا يكون الا بفعل مناف للصلاة لان الشيء انما  
 ينتهي بفعل يضاده وتحصيل المناس في صنع المصلي فيكون فرضا لان

بعض



الاتمام لا يحصل الا به وما لا يتوصل الي الواجب الا به يجب كوجوبه واما  
قوله تمت اي قاربت التمام وانما حملناه عليه توفيقا بينه وبين ما قلنا من  
الدليل العقلي لان العقل حجة من حجج الله تعالى كالنقل كذا في غاية البيان  
قوله ثم تكبيرة الافتتاح ليست من الصلاة عند ابي حنيفة وابي يوسف  
رضي الله عنهما وعند محمد رضي الله عنه هي ركن من الصلاة يعني انها  
ليست من اركان الصلوة عند هاهنا بل هي شرط من شرائطها وعند محمد هي  
ركن من اركانها كما هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وهذا ما فهمته  
من كلامه ولم اظفر برواية صريحة فيما عندي من الكتب عن محمد رحمه  
عليه اركان عند الله والله اعلم بالواقع والاجماع منعقد على فرضيتها  
وقايدة كونها شرطا او ركنا قد تقدمت قبيل هذا قوله اما الكتاب  
فقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم  
الاية دلالة الاية على فرضية الوضوء ظاهرة واما تفصيل كمية فرا  
وسننه وغير ذلك فقد ذكره المصنف رحمه الله فيما بعد فلا تنحل  
فانه ياتيك قبل ان يرتد اليك طرفك ثم ان ظاهر الاية يقتضي وجوب  
الوضوء على كل قائم الى الصلاة سوا كان محدثا او غير محدث وهو مذهب  
اصحاب الطواغر وقال جمهور العلماء بشرط الحدث لوجوب الوضوء فقد  
الاية على مذهب الجمهور والله اعلم اي اذا اردتم القيام الى الصلاة  
وانتم محدثون او اذا قمتم من منامكم فاغسلوا وجوهكم والدليل على  
صحته مذهب الجمهور النقل والعقل اما النقل فهو ما روي ان النبي صلى

صلى الله عليه وسلم كان يتوضا لكل صلاة فلما كان يوم الفتح صلى الحسن بوضوء  
واحد فقال له عمر رضي الله عنه رايك فعلت شيئا لم تكن تفعله من قبل  
فقال عليه الصلاة والسلام عدت فعلت يا عمر كي لا تخرجوا واما العقل  
فهو ان الواجبنا الوضوء بنفس القيام الى الصلاة يلزم منه الابتغى  
الانسان عن الوضوء فيقع في الحرج العظيم وذلك مدفع شرعا وان  
يقوت المقصود الاصل وهو الصلاة بالاشتغال بمقدار مائة وهو الوضوء  
وهو فاسد وذلك بانه اذا قام الى الصلاة فوجب عليه الوضوء فتوضا  
ثم قام ينبغي ان يجب عليه الوضوء ثانيا لوجود القيام فاذا توضا وقام اليها  
يجب اخر وهم جرافلا يزال كذلك مشغولا بالوضوء لا يتفرغ للصلاة  
وفساد لا يخفى على احد او نقول علم كون الحدث شرطا لوجوب الوضوء بدلالة  
النص وهو ان الحدث شرط في التيمم الذي هو بدل الوضوء قال الله تعالى  
وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط الى ان قال فتييموا  
او البديل لما يجب بما وجب به الاصل فكان ذكر الحدث في البديل وهو التيمم  
ذكر في البديل وهو الوضوء فكان الحدث شرطا لوجوب الوضوء وقال  
جلال الدين الجبازي رحمه الله وانما صرح بذكر الحدث في باب الغسل والتيمم  
دون الوضوء والله اعلم ليعلم ان الوضوء سنة وفرض والحدث لكونه فرضا  
لا لكونه سنة فيكون الوضوء على الوضوء نورا على نور والغسل على الغسل  
والتيمم على التيمم يكون عبثا قوله مفتاح الصلاة الطهور ونحوهما التكبير  
وتحليلها التسليم رواه علي رضي الله عنه في السنن والمقصود هنا بالذكر

شرط  
شرط  
ج



هو قوله مفتاح الصلوة الطهور وانما ذكرناه تيمنا للحديث والظهور  
في هذا الحديث وفي غيره من الاحاديث بفتح الطاء جمهور الرواة كذا في شرح المصنف  
وقال الامام نور بن شبيب رحمه الله الاجود ضمه لانه متفق عليه والفتح مختلف  
فيه ثم انما كان على وزن فاعول بفتح الفاء قد يجي معنى الفاعل للمبالغة كالشكور  
ومعنى المفعول كالركوب ومعنى المصدر كالقبول ومعنى اسم غير المصدر  
كالذنوب وقال الانباري جمهور اهل اللغة على ان الطهور والوضوء يضمان اذا  
اريد بهما المصدر وفتحان اذا اريد بهما اسم ما ينظرون به وعن سيبويه  
رحمه الله ان على ما والمصدر فان قرأت الحديث بالضم فلا اشكال لانه مصدر  
ثم جئت على الاصح بمعنى التطهير وان قرأت بالفتح فان جعلت بمعنى المصدر  
فلا اشكال ايضا فيكون بمعنى التطهير وان جعلت اسما لما يتطهر به  
فيكون على حذف اي استعماله شبه النبي صلى الله عليه وسلم الشرع  
في الصلاة بالدخول في البيت المقفل يعني كما انه لا يتمكن من الدخول  
في البيت المقفل الا بالمفتاح كذلك لا يتمكن من الدخول في الصلاة  
الا بالطهارة قوله وتحررها التكبير يعني لا يجوز الدخول فيها الا  
بالتكبير ثم هل هو مختص بلفظ الله اكبر ام لا فيأتي من بعد عند  
بيان فرضية تكبيرة الافتتاح ان شاء الله تعالى قوله وتحليلها  
التسليم اي الخروج من الصلاة بالتسليم ثم هل هو سنة او فرض او  
واجب يا تيك من بعد ان شاء الله تعالى في فصل بيان سنن الصلوة  
وانما سميت تكبيرة الافتتاح مقرمة لان بها تحرم الاشياء المباحة

اعلم

سميت تكبيرة  
الافتتاح مقرمة

المباحة خارج الصلاة مثل الاكل والشرب وكلام الناس وغير ذلك  
وانما سمي التحريم تحميلا لان به تحل الاشياء المحرمة في الصلاة واصنافه  
التحريم والتحليل الى الصلاة لملازمة بينهما وليست هي اضافة المصدر  
الي معموله كذا قيل قوله وثيابك فطهر الكلام يقع في ثلاث مقامات الاول في الدليل  
الذي يوجب التطهير والثاني في الالة التي يقع بها التطهير والثالث في بيان  
انواع النجاسة وفي اي مقدار يكون ازالته فاضا او واجبا او سنة الي غير  
ذلك اما الاول فنقول يجب على المصلي قبل ان يشرع في الصلاة ان يطهر بدنه  
وثوبه ومكان صلاته من النجاسة فهذا النص ويقول عليه الصلاة والسلام حثبه  
ثم اقرضيه ثم اغسله بالما قاله لامرأة سالته عن دم الحيض يصيب الثوب  
ومعني حثبه اي حكيه ومعني اقرضيه اي اغسله باطراف اصابعك قاله  
لجوهري رحمه الله وجه الاستدلال ان الشارع امر بتطهير الثوب عن النجاسة  
ومطلق الامر للوجوب على ما عرف في الاصول فيكون التطهير واجبا والوارد في  
الثوب واردي المكان والبدن بالطريق الاول لان المصلي انما امر بالطهارة  
قبل الشروع في الصلاة لتكون على احسن الحالات واشرف الهيات حاله المناجاة  
مع رب العزة بان يكون طاهر تقيا واتصاله بالمكان اقوى من اتصاله بالثوب  
اذ الوجود الممكن لا يتصور بلا مكان ويتصور بلا ثوب وحال البدن اظهر فيكون  
تطهيرها واجبا كالثوب بل اولي لكون اتصالها اقوى ثم المعنى في طهارة المكان  
هو تحت قدم المصلي حتى لو افتتح الصلاة وتحت قدميه نجس اكثر من قدر الدرهم  
فصلاته فاسدة لانه لا بد من القيام وذلك يكون بالقدم فاما اذا كان في

التسليم



موضع الجود فمن أبي حنيفة رضي الله عنه روايتان كذا في النهاية واما المقام الثاني  
فنقول يجوز اذا التها بالماء بكل ما يبرئ طاهر يمكن ازالته به كالحل وما الورود ونحو ذلك  
مما ينصرف بالعصر وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله وعنه وفي روا  
عن محمد رحمه الله ايضا وقال محمد في الرواية المشهورة عنه وهو قول زفر  
والشافعي رحمهما الله لا يجوز الا بالماء لانه يجس باول الملاقاة والنجس لا يقيد  
الطهارة الا ان هذا القياس تركاه في الما للضرورة وثبتا مذهبهما  
موقوف على اثبات اصل موافق للقياس حتى يمكن الحاق المايعات بالماء قياسا  
وهو ان نقول الماء لا يجس حالة الاستعمال لانه لما يتنجس بالثوب لا نجاسة  
اليه وما دام على الثوب لا يتحقق الانتقال لان النجاسة قائمة بالثوب والماء  
قائم بالثوب ايضا فكان النجس باقيا على نجاسته والطاهر على طهارته  
الا انه يمنع من استعماله لجأورة النجس فاذا تكررت الغسلات انتهت  
اجز النجاسة لانها متناهية فاذا انتهت اجزاؤها بقي الثوب طاهرا كما  
كان فاذا ثبت هذا في الما ثبت في سائر المايعات قياسا عليه لوجود  
العلة المشتركة بينهما وهي ازالة المحسنة لان المشاركة في العلة يوجب  
المشاركة في العلول وهذا لان الخل ونحوه من المايعات مزيج طبعها كالماء بل  
اولي لان الخل تزول به الالوان والادهان التي لا تزول بالماء فتحصل الطهارة  
به كما هو هذا بخلاف الطهارة للحكمة فانها ثبتت بالنقص على خلاف القياس  
على ما قلنا في بيان الما المقيد فيقتصر على مورد فلا يقاس عليها غيرها  
فاحفظ ايها الاخ المحصل هذه النكتة حتى تقدر على اثبات هذه المسئلة

الختنز ولم الالوان  
والادهان

المسئلة فانك متى سلمت نجس الما حالة الاستعمال كما قال المحقق لا تقدر  
على اثباتها ابد لانه حينئذ لم تقدر ازالة فايدتها لانه ان زال الاول  
خلفه اخري وهي نجاسة الماء وقد صرح حافظ الدين النسي في حلال ذلك  
للخباري رحمهما الله بعدم نجس الما حالة الاستعمال ونقول المعنى الذي  
لاجله سقط القياس في حق الماء هو لان تعيد ازالة فايدتها ذلك  
المعنى موجود في غيره من المايعات فسقط اعتبار القياس ليقيد ازالته  
لغة المايعات فايدتها وهذه النكتة من النهاية واما المقام الثالث فسيأتي  
من بعد ان شاء الله تعالى عند قول المصنف رحمه الله فصل في اعلم بان الاستحباب  
على تسعة اوجه قوله وقيل في التفسير اي فقصر اي قيل في تفسير الآية  
وسببها اي فقصر يعني ان تفسير الآية ومعناها حقيقة هو الامر بتطهير  
الثياب عن النجاسة وقيل ايضا معناها الامر بتقصير الثياب وهو  
اختيار طائوس والاول قول ابن سيرين وابن زيد كذا في معالم التنزيل  
قال صاحب الكشاف وثيابك فطهر امر بان يكون ثيابه طاهرة من  
النجاسات لان طهارة الثياب شرط في الصلاة لا تصح الا بها وهي  
الاولي والاحب في غير الصلاة وفيه بالمؤمن الطيب ان يحمل خبثا  
وقيل هو امر بتقصيرها ومخالفة العرب في تطويلهم الثياب وجرهم  
الذي يول وذلك ما لا يؤمن معه اصابة النجاسة الى هذا القطر الكشاف  
فان قلت فمن صح الاستدلال بالآية اذا حملت على الامر بتقصير  
الثياب قلت نعم لان تقصير الثياب يستلزم تطهيرها عادة





فيكون امر بتطهيرها اقتضا ولكن الاعتماد على التفسير الاول لانه الحقيقة  
والثاني مجاز والاصل هو الحقيقة وفي تفسير الآية اقوال اخر وقيل معنا  
نفسك فطهر من الذنب فكيف عن النفس بالتوب وقيل لا تلبسها على  
معصية وغدر وقيل وعملك فاصلم وقيل وخلقك فحسنت فان قلت  
اذا اجلست على الامر بتقصير الثياب يكون تطويها حراما فما حد ذلك  
قلت قد روي ابو سعيد الخدري رضي الله عنه قال ازرة المؤمن  
الى انصاف ساقيه لا جناح فيما بينه وبين الكعبين ما السفلى منه  
ففي النار فعلى هذا يكون المستحب الى نصف الساقين ولما يزيل الكرا  
الى الكعبين وما نزل منهما فهو ممنوع فان كان للخيلا والتكبر فهو منع  
تحريم والاقتزاي والاحاديث المطلقة في ان ما تحت الكعبين في النار  
المراد بها ما كان للخيلا لا بقدر الامكان واما النساء فقد صح عن النبي  
صلي الله عليه وسلم الاذن لهن في ارخاذيوهن درعا كذا في الا  
شراق قوله صلي الله عليه وسلم لا تقبل صلاة من غير طهور الحديث  
الطهور بضم الطاء فتحها هو التطهر على ما بيناه في قوله عليه الصلاة  
والسلام مفتاح الصلاة الطهور يعني ان الله لا يقبل صلاة آية صلوة  
كانت فرضا كانت او نفلا الا بطهارة إما بالغسل او بالتييم ولا يقبل  
ايضا صدقة من مال حرام لان الله تعالى طيب لا يقبل الا الطيب فقد  
قرن صلي الله عليه وسلم عدم قبول الصدقة من الحرام بعدم قبول الصلاة  
بدون الطهارة ابدانا بان التصديق تركية النفس من الاوضار

مقدار طول الثياب

## وَقَفَّاهُ نَفَّاهُ وَاقِ الْاَنَارِ

من الاوضار وطهارة لها كما ان الوضوء كذلك كذا قيل قوله والغلول  
هي الخيانة في المعنى قال ابن السكيت لم يسمع في المعنى الاغل غلولا وقرئ  
وما كان ليبي ان يغفل يغفل فعني يغفل غول ومعنى يغفل يغفل معنيين  
احدهما يخاف يعني ان يؤخذ من غنيمته والاخر يغفل اي ينسب الى الغلول  
قال ابو عبيد رحمه الله الغلول من المعنى خاصة ولا نراه من الخيانة ولا  
من الخد ومما يبين ذلك انه يقال من الخيانة اغل يغفل ومن الخد غل  
يغل بالكسر ومن الغلول غل يغفل كذا في الصحاح **قوله** اما الكتاب  
فقوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد اعلم ان كلامنا هنا يقع في ثلاث  
مقامات الاول في الدليل الذي يوجب ستر العورة والثاني في  
بيان اي مقدار من انكشاف العورة يكون مانعا لجواز الصلاة  
واي مقدار لا يكون مانعا اما الاول فقوله يجب على المصلي ان يستتر  
عورته قبل ان يشرع في الصلاة بالنظر المذكورين في المتن ويقوله  
عليه الصلاة والسلام لا تقبل صلاة الحائض الا بخمار اي البالغة واما  
وجه الاستدلال بالآية فهو ان الله سبحانه وتعالى امر باخذ الزينة  
عند كل مسجد والمراد ستر العورة لاجل الصلاة لاجل الناس بل ثبت  
وجوب ستر العورة لاجل الناس بادلة اخر مثل قوله تعالى ولا يبدن  
زينتهن الآية وقوله عليه الصلاة والسلام لجرهد وارخذك وقوله  
عليه الصلاة والسلام عورة الرجل ما بين سرتة الى ركبته الى غير ذلك  
من الادلة التي تعرف في كتاب الخطر والاباحة وهذا لان الناس في السو



اكثر منهم في المساجد فلو كان لاجل الناس لقول عند كل سوف كذا في النهاية  
 فكان معناه خذ واما يورى عورتكم عند كل صلاة لان اخذ الزينة  
 نفسها محال لان المراد من الزينة هنا ستر العورة والستر فعل عرض  
 واخذ العرض محال فارب يد محلا وهو الثوب مجازا فكان من باب اطلاق  
 اسم الحال على المحل واريد من المسجد الصلاة فكان من باب اطلاق اسم  
 المحل على الحال وكلاهما جائزان لوجوب الاتصال الصوري بين الحال والمحل  
 فيكون امر بستر العورة في الصلاة والا ممل للوجوب فان قلت الآية  
 نزلت في شأن الطواف فانهم كانوا يطوفون عراة ويقولون لا نعبد الله  
 في ثياب اذ نبينا فيها فترلت فكيف يكون حجة في وجوب ستر العورة  
 في الصلاة قلت الاصل ان العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب عندنا  
 على ما عرف في الاصول وهذا اللفظ عام لانه قال عند كل مسجد ولم يقل  
 عند المسجد الحرام فيعمل بعمومه واما وجه الاستدلال بقوله عليه  
 الصلاة والسلام او كلكم ثوبان فهو ان لفظة استخار ومعناه الاجابة  
 عن الحالة التي كانوا عليها من ضيق الثياب وفي ضمنه التقوي من طريق  
 الفحوي اي اذا كان ستر العورة واجبا لاسيما في الصلاة وليس كلكم  
 ثوبان فكيف لم تعلموا اجازها في الثوب الواحد قاله الخطابي والرواية  
 الاخرى بمعناه واما المقام الثاني فهو ان عورة الرجل من تحت سترته  
 الى تحت ركبته وعورة الامة القنعة والمدبرة وام الولد والمكاتبه ميل  
 عورة الرجل مع ظهرهن وبطنهن وعورة المرأة جميع بطنها ووجهها

الاصل لعموم اللفظ  
 لا لخصوص السبب

الا وجهها وكفيها وفي قديمها روايتان واما المقام الثالث فهو الكثير  
 من انكشاف العورة مانع والقليل ليس مانع وربع العضو ما فوقه  
 كثير وما دونه قليل عند ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى سوا  
 كان من العورة الغليظة وهي القبل والدبر او من العورة الخفيفة  
 وهي ماعد القبل والدبر وعند ابي يوسف رحمه الله ما زاد على  
 النصف كثير وما دونه قليل وفي النصف عنه روايتان والذكر  
 يعتبر عضوا على حدة هو الصحيح كذا في الهداية وقيل يعتبر الذكر مع  
 الانثيين عضوا واحدا وكل واحد من اذني المرأة عضوا على حدة  
 كذا في المرغيناني وتديرها في حال اليهود تبع للصدر ومنى كبر يعتبر  
 عضوا على حدة والركبة تتبع للفخذ على ما هو المختار وكعب المرأة حكمها  
 حكم الركبة وما بين شرة الرجل وعانته حول جميع البدن عضو على  
 حدة كذا في غاية البيان وشعرها النازل يعتبر على حدة وكذلك  
 البطن والفخذ وكذلك ساقيها فاذا انكشف ربع عضو من هذه  
 الاعضاء يكون مانعا لجواز الصلاة وان كان اقل من الربع فلا يكون  
 مانعا عندنا والانكشاف المتفرق يجمع كالحجاسة المتفرقة فاذا  
 انكشف سدس شعرها وسدس بطنها وسدس فخذهما يجمع فان  
 كان يبلغ الربع من احد هذه الاعضاء يكون مانعا عندنا والا فلا  
 ثم الستر شرط عن غيره لاعن نفسه حتى لو صلى في قميص محلول الجيب وبصر  
 يقع على عورته حال الركوع جازت صلاته كذا في المرغيناني وقيل هذا

ان كثيرا من



في كَيْفِ الحِجَةِ وقيل لا تنفعه لحجته ولو نظر انسان من تحت القميص وراي  
عورة المصلي لا تنفس صلوته والتوب الرقيق الذي يصف ما تحته لا يكون  
سائرا ثم انه لا تبطل الصلاة بمجرد الانكشاف بالاجماع حتى اذا انكشفت  
عورته فدارك في الحال فستر لم تبطل صلاته وانما تبطل بمضي زمان  
مقدور وهو ان يؤدي مع الانكشاف ركعا من اركان الصلاة عند محمد  
وان يمضي زمان يمكن فيه ادا ركع من اركانها عند ابي يوسف وعلي هذا  
الخلاف اذا قام في صف النساء للرحمة او على نجاسة زائدة على قدر الدم  
ومن فقد الساتر صلى عريانا قاعدا ابومي بالركوع والسجود او قائما يركع  
ويسجد والاول افضل فان وجد ما يستر به القبل او الدبر فخير وعن  
الشافعي رحمه الله يستر القبل لانه يستقبل به القبلة وقيل الدبر  
لانه انحس في الركوع قوله قول وجهك شطر المسجد الحرام اي حول وجهك  
الي جهة وجهك ما كنتم قولوا وجوهكم شطره اي في اي مكان كنتم في براو  
بحر وادتم الصلاة فقولوا وجوهكم الي جهة اعلم ان النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يصلي بمكة الي الكعبة ثم انما الصلاة الي حجرة بيت المقدس  
بعد الهجرة تالفا لليهود فصل اليها ستة عشر شهرا او سبعة عشر  
شهرا وكان يتوقع من ربه ان يحوله الي الكعبة لانها قبلة ابيه ابراهيم  
عليهما الصلاة والسلام وادعى العرب الي الايمان لانها مغفرة لهم  
ومزارهم ومطافهم ثم وجه الي الكعبة حين نزلت هذه الآية وكان  
صلي الله عليه وسلم حين نزلت في مسجد بني سلمة وقد كان صلي

حول القبلة الي الكعبة

صلي باصحابه ركعتين من صلاة الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب  
وحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فيسمى المسجد مسجدا  
القبليتين وذكر المسجد الحرام في القرآن دون الكعبة دليل على ان  
الواجب مراعاة الجهة دون العين كذا في الكشاف ثم من كان بمكة ففرضه  
اصابه عينها بالاجماع حتى لو صلي مكى في بيته ينبغي ان يصلي بحيث  
لو ازيلت الجدران يقع استقباله على الكعبة لا محالة ومن كان غائبا  
عنها ففرضه اصابه الجهة لان الطاعة بحسب الطاقة وهذا هو الصحيح  
وقال ابو عبد الله الحرجاني فرض الغائب ايضا اصابه عينها وافية  
لخلاف تظهر في اشتراطية حين الكعبة فعنده يشترط وعند غيره  
لا كذا ذكره حافظ الدين النسي في رحمه الله في كافيته وامانية الكعبة  
بعد ما توجه اليها هل يشترط او لا فقال الامام ابو بكر محمد بن الفضل رحمه  
الله يشترط وقال الشيخ ابو بكر بن حامد لا يشترط وقال صاحب الهداية في  
تحقيقه لا يشترط في الصحيح وقال بعض المشايخ ان كان يصلي الي الحجاز  
فكما قال الحامدي وان كان في الصحراء كما قال الفضلي ومن كان خائفا من  
عدو او سبع او مريضا لا يجد من يحوله الي القبلة او بضره التحويل او كان  
على خشب في البحر يصلي الي اي جهة قدر للضرورة ومن اشتبهت عليه القبلة  
وليس يحضره من يساله عنها اجتهد وصلي وقيل قوله تعالى فايما تولوا  
فثم وجه الله اي فمناك قبلة الله نزلت في الصلاة حال الاشتباه واذا  
صلي بالبحر ليلا في مسجد مظلم لعدم المنبر جاز ولا يجب عليه قرع ابواب



الناس للسؤال ولا طلب القبلة بمس الجدار خوفاً لهوام كذا في الشامل  
ثم الاستخبار انما يكون من اهل الاخبار حتى لو كان في مغارة فاحضره رجلاً  
الي جانب وتخري هو الي جانب اخر ان كانا من اهل ذلك الموضع اخذ  
بقولهما والا فلا كذا في الكافي ولو علم خطاه في صلاة شرع فيها بالتخري  
استدار الي القبلة واتم كما فعله اهل قبا وان علم بعد الفراغ منها لا  
يعيد عندنا خلافاً للشافعي رحمه الله وان شرع بالتخري لا يجوز صلاة  
وان ظهر صوابه وروى عن ابي حنيفة رحمه الله انه يكفر لا يستخفافه بالبدن  
وقال ابو يوسف رحمه الله جازت صلاة لحصول المقصود وهو اضافة  
القبلة ولو صلى ركعة بالتخري ثم تحول رايه الي جهة اخرى توجه اليها  
وان لم يقع تخريه علي شي قيل تؤخر وقيل يصلي كل ركعة الي جهة من  
الجهات الاربع ولو صلى الي الجهات الخمس لم تجز وان استتمت القبلة  
علي قوم فصلوا الي جهات مختلفة بالتخري مع الامام وكلام خلفه ولا  
يعلمون ما صنع جازت صلاتهم كما في جوف الكعبة واستقبال القبلة  
في السفينة لازم خلاف الدابة وقال بعض مشايخنا الكعبة قبله  
من يصلي في المسجد الحرام والمسجد قبله من يصلي في مكة ومكة قبله  
اهل الحرم والحرم قبله العالم وقال بعض العارفين قبله البشير الكعبة  
وقبله اهل السما البيت المعمور وقبله الكروبيين الكرسي وقبله حلة  
العرش العرش ومطلوب الكل وجه الله تعالى كذا في المعيناني ثم اعلم  
ان الكعبة هي البقعة المعظمة الي عنان السما عند نادون البنات

غان السماء بالفتح ما علمتها وارتفع كذا في الخبر  
وقيل هو ما بين يدي الكعبة اي به الكعبة اذا  
رفعته يترك من عنده الذي اذا بدا  
وقيل هو الحجاب والواحدة  
عنه هـ

البنات من استقبال هواها كان من استقبال بناها فلو قيل البنات  
الي غيرها لم تجز الصلاة اليه **قوله** واما السنة فما روي عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال حين علم الاعرابي اركان الصلوة  
اركان الصلوة امره في ذلك باستقبال القبلة المراد من الاعرابي  
هو الذي صلى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفظ في صلوة  
قامره بالاعادة وعلمه كيف يصلي وتمايم حديثه ما ذكر في الصحيحين  
باسناده الي ابي هريرة رضي الله عنه انه قال ان رجلاً دخل المسجد  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد فصلى ثم جاء  
فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك ارجع فصل  
فانك لم تصل فرجع فصلى كما صلى ثم جاء فسلم فقال وعليك السلام ارجع  
فصل فانك لم تصل فرجع كما صلى حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل  
والذي بعثك بالحق ما احسن غير هذا فعلمني قال اذا قمت الي الصلوة  
فاسبع الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من  
القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى قايماً ثم اسجد حتى  
تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تستوي جالساً ثم اسجد حتى تطمئن  
ساجداً ثم ارفع حتى تستوي قايماً ثم افعل ذلك في صلوتك كلما  
استدرك الفقه بهذا الحديث علي فرضية ما ذكر فيه سواء كان مما يفعل  
في الصلاة او خارجها وعلي عدم فرضية ما لم يذكر فيه في الصلوة اما  
فرضية ما ذكر فيه فلكونه مأموراً به والامر للوجوب كما عرف في الاصول

حديث الاعرابي في صلاة

السلام

تطمئن



واما عدم فرضية ما لم يذكر فيه في الصلاة فلان المقام مقام تقديم  
 الصلاة وتعريف اركانها وذلك يقتضي انحصار القرائن فيما ذكر  
 فيه لئلا يلزم تأخير البيان عن وقت الحاجة فانه لا يجوز وتفصيل  
 ذلك انه عليه الصلاة والسلام امره في هذا الحديث بالوضوء  
 واستقبال القبلة والتكبير وقرأة القرآن بما تيسر والركوع والرفع  
 منه والسجدة الاولى والرفع منها والثانية والرفع منها فيدل الامر  
 على وجوب هذه الاشياء وقوله حتى تطمئن ساجدا وحتى تستوي  
 قائما يدل على وجوب تعديل الاركان فيها هذا ما ذكر في الحديث  
 واما استدلالهم على عدم وجوب ما لم يذكر فيه فمنهم ما استدلوا  
 به على عدم وجوب دعا الاستفتاح لانه لم يذكر فيه ومنه ما استدل  
 به بعض المالكية على عدم وجوب التشهد لذلك ومنه ما استدل  
 به بعض الحنفية على عدم وجوب السلام لذلك وقد كثر كلام الفقهاء  
 فيه طردا وعكسا وقال بعض الشارحين رد الاستدلال لغيره وللحق ان  
 هذا خبر واحد فلا يفيد فرضية شيء اصلا اقول الاستدلال  
 منهم صحيح اما على قول الشافعي رحمه الله وما لك فظاهر لانها بريان  
 اثبات الفرض بخبر الواحد واما على مذهبنا فكذلك لان مثل هذا  
 الاستدلال اعني به الاستدلال بنفس مفهوم النص الغير القطع  
 على اثبات فرضية شيء اذا كانت دلالة عليه قطعيا شايع كثيرا  
 بين العلماء وان لم يكن ذلك مستقلا في اثباته لعدم قطعية ثبوته  
 ويقصدون بذلك تأييد مضمون القطعي به الا ترى انهم يقولون

لا يثبت  
 فرضية شيء  
 بخبر الواحد

يقولون في كثير من المواضع في كتبهم لاثبات فرضية شيء انه فرض بالنقل  
 والعقل ومقصودهم من ايراد العقل تقوية لمضمون النص من الكتاب  
 والسنة والقياس وان لم يكن القياس مستقلا لاثبات الفرض وخبر  
 الواحد فوق القياس لما عرف في موضعه فبالطريق الاول ان  
 يصح الاستدلال به على فرضية شيء تقوية للنص القطعي فاذا تقرر  
 فاعلم بعد ذلك ثم ما تجده من مفهوم هذا الحديث وقع موافقا  
 للدليل القطعي فقل بفرضيته وما لم تجده موافقا لذلك لا تقل  
 بفرضيته لان الفرض لا يثبت بخبر الواحد فالامر باستقبال القبلة  
 والتكبير والقرأة والركوع والسجود وقع موافقا للنص القطعي وهو  
 قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام وربك فكبر فاقروا ما  
 تيسر من القرآن واركعوا واسجدوا فتكون هذه الاشياء فرضا ولا  
 باعادة الصلاة لترك تعديل الاركان كل لم يكن موافقا للنص  
 القطعي بل وقع مخالفا لاطلاقه فلا يكون تعديل الاركان فرضا  
 ببيان ان الله تعالى امر بالركوع وهو اخنا الطهر وبالسجود وهو  
 الاختصاص لغة فتعلق الركنية بالادبي فيهما لان الامر بالعقل لا  
 يقتضي الدوام ويتعلق الحال بالسنة لئلا يلزم نسخ الكتاب بخبر الواحد  
 اذ الزيادة نسخ على ما عرف في الاصول وبما في الكلام مما يتعلق بتعديل  
 الاركان ياتي عند بيان تعديل الاركان ان شاء الله تعالى وفيه خلا  
 لابي يوسف والشافعي رحمه الله **قول** اما الكتاب فقوله تعالى

بل



فسمي الله حين تسمون الآية المراد من التسبيح هنا الصلاة كما  
في قوله تعالى فلو لا انه كان من المسبحين وقيل لابن عباس رضي الله  
عنهما هل تجد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وتلا هذه الآية  
وقال جمعت الآية الصلوات الخمس ومواقعها وانما سميت الصلوة  
بالتسبيح لوجود التسبيح فيها كما سميت بالركوع والسجود في قوله  
تعالى واركع لكونها بعض اركانها فعني قوله فسمي الله اي فصلوا  
الله حين تسمون اي حين تدخلون في وقت المساء وهو خلاف الصباح  
لغة ويعني به صلوة المغرب والعشا كذا في التفسير قوله وحين  
تصبحون اي وصلوا ايضا حين تدخلون في وقت الصباح ويعني  
به صلاة الفجر قوله تعالى وله الحمد في السموات والارض اي تحمد  
اهل السموات والارض كذا في تفسير المصنف وقال صاحب  
الكشاف معناه ان علي المميز بن كلهم من اهل السموات والارض  
ان يحمدوه لانه في غمته قوله وعشيا اي وصلوا ايضا صلوة  
العشي علي حذف المضاف ويعني به صلاة العصر كذا قاله المفسرون  
وقال الجوهر في العشي والعشية من صلاة المغرب الي العتمة ثم قال  
العشا بالكسر والمد مثل العشي والعشا من المغرب والعتمة وزعم  
قوم ان العشا من زوال الشمس الي الفجر اي هنا لفظ الصباح فعلي  
هذا يكون تسمية صلوة العصر صلاة العشي باعتبار المعنى  
الثاني دون الاول سميت بها لوقوعها بعد الزوال ولهذا سمي

بالتسبيح

سمى الظهر والعصر صلاتي العشي في الحديث قال ابو هريرة رضي الله  
عنه صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاتي العشي الظهر والعصر فسمي  
في ركعتين قوله تعالى وحين تظهرون اي وصلوا ايضا حين تدخلون  
في وقت الظهر وهو ما بعد الزوال ويعني به صلاة الظهر وقوله  
وعشيا متصل بقوله حين تسمون وقوله تعالى وله الحمد في السموات  
والارض اعتراض بينهما كذا في الكشاف وقال صاحب الكشاف  
في قول المراد بالتسبيح يعني من قوله فسمي الله طاهرة الذي هو  
تزيينه الله تعالى من السوء والتنا عليه بالخير في هذه الاوقات  
لما يتجدد فيها من نعمة الله الطاهرة فعلي هذا لا يكون في الآية دليلا  
علي المدعي وجمهور المفسرين على القول الاول اعلم انه قيل ان اول من  
صلى صلاة الفجر ادم عليه الصلاة والسلام حين اُخفي من الجنة  
واظلم عليه الدنيا وحن الليل ولم يكن راي قبل ذلك مخاف خوفاه  
شديدا فلما انشق الفجر صلي ركعتين شكر لله تعالى الركعة الاولى  
للنجاة من ظلمة الليل والثانية لرجوع ضوه النهار وكان ذلك سبب  
كوفها ركعتين وفرضت عليهما اول من صلي بعد الزوال ابراهيم عليه  
الصلاة والسلام حين نزل الفدا عن ولده صلى اربع الركعة الاولى شكرا  
لذهاب غم الولد والثانية لنزول الفدا والثالثة لرضي الله حيث نودي  
قد صدقت الرؤيا والرابعة لصبر ولده على مضرة الذبح وكان ذلك تطوعا  
مئة وفرض عليهما اول من صلي العصر يونس عليه الصلاة والسلام حين انجاه

اول من صلى الفجر ادم



الله تعالى من أربع ظلمات وقت العصر ظلة الدلالة وظلة الليل وظلة  
الما وظلة بطن الحوت صلاحها تطوعا وظهورها شكر الله وامرنا بها وأول  
من صلى المغرب عيسى عليه الصلاة والسلام حين خاطبه الله تعالى بقوله  
أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهيبين من دون الله وكان ذلك بعد غروب  
الشمس فالأول لبني الأنبياء عن نفسه والثانية لبنيها عن والدته  
والثالثة لاثباتها لله تعالى وكان ذلك منه تطوعا وأمرنا بها وأول من  
صلى العشاء موسى عليه الصلاة والسلام حين خرج من مدين وصل الطريق  
وكان في غم أخيه هارون وغم عده وغم أولاده فلما انجاه الله من  
ذلك كله ونودي من شاطئ الوادي صلي اربعا تطوعا وامرنا بذلك كل  
ذلك مذكور في شرح الهداية للشيخ قوام الدين الكاكي رحمه الله منقولة  
عن أبي الفضل مع زيادات فنقلتها مختصرة قوله أمي جبريل عليه الصلاة  
والسلام الحديث حديث إمامة جبريل صلي الله عليه وسلم حديث مشهور  
وهو يدل على المقصود مع تفصيله وهو كون الوقت شرطا للصلاوات  
المفروضة وقد وقع مبيهاً للمحل الكتاب وهو قوله تعالى إن الصلاة كما  
على المؤمنين كتاباً موقوتاً وانضم إليه الآية السابقة أعني قوله  
تعالى فسبحان الله الآية فلا جرم يثبت كونه شرطاً والاجماع أيضاً منعقد  
عليه ثم إن بعض مفهوماته مسلم بين العلماء ولا نزاع لأحد فيه فلا يحتاج  
فيه إلى كلام سوى كشف بعض الفاظه وفي بعضها خلاف بينهم فلا بد  
من بيانه فنقول أول وقت صلاة الفجر من طلوع الفجر الثاني وهو البياض

البياض الذي ينتشر في الأفق ويسمي الفجر الصادق وأخروقتها الجزء  
المتصل بطلوع الشمس بعد الحديث فان جبريل عليه الصلاة والسلام  
م أمر رسول الله صلي الله عليه وسلم فيها في اليوم الأول حين طلع الفجر  
وفي اليوم الثاني حين أسفر جداً وكادت الشمس أن تطلع كذا في الهداية  
ثم قال في آخر الحديث ما بين هذين الوقتين وقت لك ولا تمتك  
والمراد من قوله حين طلع الفجر هو الفجر الصادق لا الفجر الكاذب الذي  
تسميه العرب ذنب السرحان وهو البياض الذي يبدو وطولاً ثم  
تعقبه ظلة فانه لا يدخل به وقت الصلاة ولا يحرم الأكل على الصائم  
لقوله عليه الصلاة والسلام لا يغرنكم اذان بلال ولا الفجر المستظيل  
ولكن كلوا واشربوا حتى يطلع الفجر المستظير أي المنتشر وأول وقت  
الظهر من زوال الشمس لإمامة جبريل عليه الصلاة والسلام في اليوم  
الأول حين زالت الشمس وأخروقتها عند أبي خنيفة رحمه الله إذا صار  
ظل كل شيء مثليه سوى في الزوال وعند صاحبيه إذا صار ظل كل شيء  
مثله سوى في الزوال وقولها رواية عنه وفي الزوال هو الظل الذي  
يكون للأشياء وقت الزوال وطريق معرفته أن يغرز خشبة مستوية  
في أرض مستوية قبل الزوال وتجعل لميلغ الظل علامة فما دام ينقص  
من الخط فهو قبل الزوال فإذا وقف لا يزداد ولا ينقص فهو بسمي في الزوال  
وهو الظل الأصلي فإذا أخذ الظل في الزيادة فقد زالت الشمس ولها إمامة  
جبريل عليه السلام فانه صلي الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله



فان قلت لما صلي الظهر في اليوم الثاني في الوقت الذي صلي فيه العصر في  
اليوم الاول نسخ الاول بالثاني قلت مع امكان التوفيق لا يصار الي النسخ  
وهنا يمكن ان يقال صلي العصر في اليوم الاول حين زاد على المثل والظهر في  
اليوم الثاني قبل ان يزيد لكن قرب منه او يقال المراد من المثل في العصر  
هو المثل بلا في الزوال وفي الظهر في الزوال فلا يكونان في وقت واحد  
وله قوله عليه الصلاة والسلام ابردوا بالظهر الصيف فان شدة  
الحرم في جهم اي ادخلوا صلاة الظهر في البرد اي صلوه اذا سكنت  
شدة وفي جهم شدة حرها واشد الحر في ديارهم حين يصير ظل كل  
شيء مثله وقد اختلفت رواية الحديث في الظهر في اليوم الثاني فروى  
انه صلاها حين صار ظل كل شيء مثله وروي انه حين صار ظل كل شيء  
مثليه ذكره في شرح الجمع فتعارضت الآثار فان رواية صلاته  
العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شيء مثله تدل على خروج وقت  
الظهر وحديث الابراد بالظهر وحديث امامة جبريل في الظهر في  
اليوم الثاني كل واحد منهما يدل على عدم خروج وقت الظهر اما  
حديث الابراد بالظهر فلما قلنا ان شدة الحر في ديارهم في هذه  
الوقت واما حديث الامامة فعلى رواية المثليين فظاهر وكذا على روا  
المثل اذا طاهر انه لما صلاها في اليوم الثاني في الوقت الذي كان  
صلي فيه العصر في اليوم الاول نسخ الاول بالثاني فلما تعارضت الآثار  
بقي ما كان على ما كان ووقت الظهر كان ثابتا بيقين فلا يزول بالشك

الحرم

بالشك ووقت العصر ما كان ثابتا فلا يدخل بالشك اول وقت  
العصر اذا خرج وقت الظهر على اختلاف التخرجين يعني عند ابي حنيفة رحمه  
الله اذا صار ظل كل شيء مثليه سوى في الزوال حتى خرج وقت الظهر  
ودخل وقت العصر وعندها اذا صار ظل كل شيء مثله سوى في الزوال  
خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر كذا في شرح الهداية وآخر وقتها ما لم  
تغرب الشمس لقوله عليه الصلاة والسلام من ادرك ركعة من العصر  
قبل ان تغرب الشمس فقد ادركها وانما لم يؤخرها جبريل عليه السلام  
الي اخر وقتها للخبر عن الكراهة فانه يحل عليه السلام جاليعله الا  
من الاوقات لا الجواز الا ترى انه لم يؤخر العشاء الي ثلث الليل وبعده  
وقت العشاء باق بالاجماع اول وقت المغرب اذا غربت الشمس وآخر  
وقتها ما لم يرغب الشفق وهذا اللفظ ورد في الحديث صريحاً وانما صلا  
جبريل عليه السلام في اليومين في وقت واحد للاختراز عن الوقوع في  
الوقت المكروه لان تاخير المغرب الي اخر الوقت مكروه وانما قلنا انه  
صلاها في اليومين في وقت واحد لانه لا فرق بين قوله صلاها حين  
غربت الشمس وبين قوله صلاها حين افطر الصائم لان معنى حين افطر  
الصائم اي حين دخل في وقت الافطار وهو اذا غربت الشمس ايضا  
وهذا كما يقال اصبح اذا دخل في وقت الصباح وامسي اذا دخل في  
وقت المساء واشتا اذا دخل في وقت الشتاء والشفق هو البياض  
الذي يعقب الحرة في الافق عند ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه

اختيار

ها



وعند صاحبيه والشافعي رحمهم الله تعالى هو الحرة وقولنا رواية  
عنه وهذه مسئلة اختلف فيها الصحابة رضي الله عنهم فذهبهم فروق  
عن عمر وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم ومذهبهم مروي عن ابي بكر  
وعائشة وابن عباس رضي الله عنهم وعن المبرد انه للحرة وعن احمد  
ابن حنبل انه البياض واذا تعارضت الآثار والاختلاف بقي ما كان  
على ما كان ووقت المغرب كان ثابتا بيقين فلا يخرج بالشك ووقت  
العشاء لم يكن ثابتا بيقين فلا يدخل بالشك وبه يثبت مذهب  
ابي حنيفة رحمه الله وروي عن ابي حنيفة رحمه الله انه رجع الى قولها  
حكمه صاحب الكشاف ومجمع البحرين وذلك لما ثبت عنده من حمل  
عامة الصحابة الشفق على الحرة واول وقت العشاء اذا غاب الشفق على  
الاختلاف السابق وهذا لان جبريل عليه السلام ام النبي صلى الله  
عليه وسلم في صلاة العشاء في اليوم الاول حين غاب الشفق واخر  
وقتها ما لم يطلع الفجر وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه في رواية  
يخرج وقت العشاء متى مضى ثلث الليل وفي رواية متى مضى نصفه الا ان  
يكون مسافرا فيجوز ان يمتد الى طلوع الفجر له امامة جبريل عليه السلام  
فانه صلاها في الليلة الثانية بعد ما مضى ثلث الليل ولنا قوله  
عليه الصلاة والسلام واخر وقت العشاء ما لم يطلع الفجر رواه ابو هريرة  
رضي الله عنه وحديث امامة جبريل عليه السلام محمول على الاستحباب  
توقيفا بين الحديثين ولانه لما كان وقتا للمسافر كان وقتا للمقيم

المقيم ايضا لان تأثير السفر في قصر الصلاة لا في زيادة الوقت ووقت  
الوتر وقت العشاء الا انه ما مور بتقديم العشاء للترتيب وهذا عند  
ابي حنيفة رضي الله عنه وعندهما اول وقته بعد العشاء وهذا الاختلاف  
فرع اختلافهم في صفته فعنده الوتر واجب والوقت متى جمع صلاتين  
واجبتين يكون وقتا لهما جميعا وان امر بتقديم احدهما كالفائنة  
والوقتية وعندهما هو سنة شرعت بعد العشاء كنعني الظهر وفايدة  
الاختلاف تظهر فيمن صلي العشاء ثم احدث فتوضا وصل السنة والوتر  
ثم علم انه كان العشاء بلا وضوء فانه يعيد العشاء والسنة ولا يعيد  
الوتر عنده وعندهما يعيده فاما اذا اوتر قبل العشاء متعمدا فلا يجوز  
بالاتفاق فاذا علم المقصود فلنرجع الى كشف بعض الفاظ الحديث قوله  
امني اي صار اما ما لي ليبر في كيفية الصلوات واوقاتا قوله يومين  
يعني يوم ما صلي الصلوات في اوائل الاوقات ويوما في اخرها في اوقات  
الاختيار والاستحباب لا الجواز قوله حين اسفر جدا اي حين تنور  
واضا اضافة تامة اعلم ان الافضل عندنا في الفجر هو الاسفار في  
السفر والحضر صيفا وشتا الا يوم مزدلفة فان التغليب بها افضل  
ثم ان في ظاهر الرواية يبدى بالاسفار ويختتم به وقال الطحاوي رحمه  
الله يبدى بالتغليب ويختتم بالاسفار فيجمع بينهما ما يتطلب القراءة  
قال ابراهيم النخعي رحمه الله ما اجتمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على شيء كما اجتمعوا على التنوير بالفجر وعند الشافعي رضي الله



عنه يستحب التحجيل في كل صلاة ودليله وجوابه يعرف في المطولات  
 قوله مقدار شراك النعل الشراك احد سبور النعل التي على وجهها واد  
 مقداره هنا ليس على معنى التحديد بل معنى الحديث انه صلاها حين  
 تحقق الزوال وانما ذكره تفريضا للاذهان وهذا لان زوال الشمس لا  
 يبين الا باقل ما يري من الظل في جانب المشرق وكان الظل وقت ما منه  
 بمكة هذا المقدار فيكون ذكر المقدار بيان للزوال ثم ان في الروايات يختلف  
 باختلاف الامكنة والازمنة وقد قيل لا بد ان يبقى لكل شيء في عند  
 الروايات في كل موضع الامكنة والمدى في اطول ايام السنة فانه  
 لا يبقى بمكة ظل على الارض وبالمدينة تاخذ الشمس لحيطان الاربعة  
 قوله حين افطر الصائم اي حين دخل في وقت الاقطار يعني صلاها  
 حين غربت الشمس في الوقت المستحب قوله وصلي العشاء حين ما مضى  
 ثلث الليل اي حين مضى ثلثه يعني انه صلاها في وقتها المستحب فان  
 تاخيرها الى ثلث الليل مستحب لقوله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امي  
 لاخرت العشاء الى ثلث الليل فان قيل ينبغي ان يكون سنة كالسواك حيث  
 قال فيه لولا ان اشق على امتي لامرنتهم بالسواك عند كل وضوء قلنا ثبتت  
 سنة السواك بمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم ولولاها لقلنا باستحباب  
 ايضا ولمواظبة هنا ولانه قال ثمة لامرنتهم وهو للوجوب وقد امتنع  
 الوجوب لعارض المشقة فيكون سنة اما هنا فقد قال لاخرت  
 والفعل مطلقا يدل على الاستحباب لا على الوجوب وتأخير العشاء الى

اعلم

الى نصف الليل مباح واي النصف الاخير بلا عذر مكره ذكرته تنبيها  
 للفايدة قوله هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك اي الوقت  
 الذي صليت لك فيه اما ما في اليومين وقت لصلواتك المفروضا  
 ووقت ايضا لصلوات الانبياء من قبلك غير ان صلواتك المفروضا  
 فيه خمس ففي كل وقت فرض واحد وان صلوات الانبياء من قبلك  
 خمسون صلاة على ما نقلناه عن التيسير والكشف في اول الكتاب  
 ففي كل وقت عليهم عشر فريض على ما هو الظاهر فان قلت هل هذا الحديث  
 مخالف لما تقدم في الحكاية من ان الفريض خمسة صلى كل واحد فيهما  
 واحد من الانبياء في وقته والظاهر انه مخالف اذ الحكاية تدل على  
 ان كل من يتفرد في كل وقت بالصلاة فيه والحديث يدل على اشتراك  
 الكل في كل وقت بالصلاة فيه قلت الخالفه ليست بيقينية لا  
 على تقدير ان يكون كل وقت من هذه الاوقات وقعا للنبي من الانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام يصدق عليه ان جميع الاوقات الخمسة وقت  
 للانبياء وان لم يكن كل وقت منها وقتا لجميع الانبياء فافهم قوله ما  
 بين هذين الوقتين هكذا وقع في جميع ما اطلعنا عليه من نسخ  
 المقدمة والذي وقع في الكتب المشهورة كتب الحديث والفقه مثل  
 المصابيح وشرح الهداية وغيرها هكذا الوقت ما بين هذين الوقتين  
 بزيادة الوقت فيقدر هنا ايضا الوقت ليكون موافقا لتلك الكتب  
 ومعناه ان ما بين هذين الوقتين وقت لك كما ان الوقت الذي صليت فيه

صلاة الانبياء خمسون في كل وقت عشر فريض

ك



اولاً واخراً وقت ذلك فبين الوسط بالقول والاول والاخر بالفعل فعمل  
 هذا التقدير يكون المراد من اخر الوقت هو اخر الوقت في الاختيار لا الجواز بل  
 الجواز باق بعد الاثر انما يجوز صلوة الظهر بعد الابراد ما لم يدخل وقت  
 العصر والعصر ما لم تغرب الشمس والمغرب ما لم يغرب الشفق والعشاء ما لم  
 يطلع الفجر والفجر ما لم تطلع الشمس او يقال هذا بيان للوقت المستحب  
 اذا لا دأ في اول الوقت عما ينعسر على الناس ويؤدي الى تقليل الجماعة وفي  
 التأخير الى اخر الوقت خشية الفوات فكان المستحب ما بينهما مع قوله عليه  
 الصلاة والسلام خير الامور وسطها كذا في المستحب قوله قوله تعالى وما  
 امرنا الا لعباد الله والاية يعني ما امره لا الكفار في التورية والاجل  
 الا يعبد الله مخلص له الدين اي في حال كونهم جاعلين الدين خالصاً لله  
 تعالى وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه الا ان يعبدوا بمعنى بان يعبدوا وكذا  
 في الكشف وقال ابن عباس رضي الله عنهما وما امرنا في التورية والاجل  
 الا باخلاص العباد لله تعالى موحدين لا يعبدون معه غيره كذا في  
 الوسيط والاية وان نزلت في حق اهل الكتاب لكنها تدل على كون الاخلاص جعل  
 فرضاً على كل ميمز وبواسطة دلالتها على فرضية الاخلاص تدل ايضا على فرضية  
 النية اما وجه دلالتها على فرضية الاخلاص فهو انها سبقت لزم اهل الكتاب  
 لتركم الاخلاص فيجب على العاقل ان يخلص عمله لله تعالى لئلا يذم كما ذموا في غيرها  
 من الاي ايضا ما يدل على فرضية مثل قوله تعالى انبياءه عليه الصلاة والسلام  
 قل اني امرت ان اعبدوا الله مخلصاً له الدين وقال تعالى الا الله الدين

في  
 قوله

## وقف الله تعالى برواق الاتراك

الدين الخالص اي هو الذي وجب اختصاصه بان يخلص له الطاعة من كل شأ  
 كدرا لاطلاعه على الغيوب والاسرار كذا في الكشف وقد مدح الله المخلصين  
 بقوله واخصوا دينهم لله ولان الله تعالى هو الحقيق بان يخلص له الطاعة  
 ولا يشرك به غيره لانه هو المنعم على عباده وحده فيجب عليهم الشكر له وحده  
 واما وجه دلالتها على فرضية النية فهو ان الاخلاص في العبادة عبارة  
 عن ترك الريا وتصفيتها لله تعالى والترك والتصفية فعل اختياري  
 فلا يوجد الا بالقصد ضرورة ولا يعني من النية الا القصد وقيل لبعض  
 الحكماء ما غاية الاخلاص قال ان لا تختار محبة الناس قوله عليه الصلاة والسلام  
 انما الاعمال بالنيات الحديث اجمع المسلمون على ان جميع العبادات بدنية  
 كانت او مالية او مركبة منها لا تحصل الا بالنية ومن جملة سندهم في ذلك  
 هذا الحديث وهو حديث صحيح مشهور وقيل انه متواتر وليس بصحيح على ما عر  
 في موضعه وفوايده كثيرة حتى قال الشافعي رحمه الله انه ثلث العلم ان  
 ظاهره يدل على ان لا يوجد عمل ما حسياً كان او شريعياً الا بالنية لانه معر  
 في بعض الروايات بلام التعريف وهو لا يستغرق الجنس ظاهر او موكد في بعض  
 الروايات بما نأو عن جمل كثير من الاعمال يوجد حساباً بالنية كغسل الثوب  
 والبدن والمكان عن الجنس وغير ذلك من الاكل والشرب فلا بد من ان يقدر  
 شيء يستقيم معناه وهو ان تقديره حكم الاعمال واعتبارها بالنيات ثم  
 ان هذا المقدار اعني الحكم والاعتبار مشترك بين حكم الدين الذي هو حجاب  
 عن الجواز والفساد وبين حكم الآخرة الذي هو عبارة عن الثواب والعقاب

رة



او هو مقتضي على رأي البعض فلا بد من ان يكون ذلك الحكم المقدر هو حكم  
الآخرة لانه مراد بالاجماع ولا يبعد غيره لئلا يلزم عموم المشترك او زيا  
العمل على ما وراء الضرورة فيكون تقديره ان حكم الاعمال الآخروية واعتنا  
بالنيات اي لا تكون الا بالنية فاذا اخلت عن النية فلا عبرة لها كما يقال  
الاجساد بالارواح اي قيام الاجساد وحياتها بالارواح والصلاة من  
افضل الاعمال الآخروية فلا بد من النية فيها لتكون معتبرة ولان ابتداء  
الصلاة بالقيام والقيام متردد بين العادة والعبادة فلا بد من التمييز  
ولا يقع التمييز الا بالنية واستدل الشافعي رحمه الله بهذا الحديث على  
وجوب النية في الوضوء وليس يصحح على ياتيك بيانه في فصل بيان انواع الوضوء  
ان شاء الله تعالى **قوله** ولكل امرء ما نوي اي لكل رجل حصل من عمله جزا  
ما نواه من ثواب الاجل وحفظ العاجل فان من قصد المسجد وجلس فيه  
بنية الاعتكاف وانتظار الصلاة او سماع العلم يحصل له الثواب ومن قصد  
فيه شغلا من الاشغال الدينية كالحدث بالباطل او مجالسة اخوان  
اللهم يحصل له الثواب بل يستحق العقاب وقيل فيه اشارة الى ان تعيين  
المنوي شرط وما كان يستفاد ذلك من الاول اعني من قوله الاعمال بالنية  
فان الذي يستفاد منه ظاهر الشرط النية فقط لا تعيين المنوي فينوبهم  
منه ان لا يشترط تعيين المنوي فذكره ليرد ذلك التوهم فيشترط تعيين  
النية بيانه ان قوله ما نوي عام يتناول الاطلاق والتقييد والاطلاق  
قد لا يفيد في بعض المواضع كما اذا كان على انسان قضا فريضة من الصلوات

ر

الصلوات ونوي قضا الصلاة مطلقا فان ذلك لا يقع عما عليه بعينه لانه  
قال لكل امرئ ما نوي وهو نوي الاطلاق فله الاطلاق والاطلاق لا  
يعني عن التقييد بخلاف ما اذا عين المنوي بان نوي الظهر مثلا فان له  
ما نوي وقد نوي التعيين وهو الظهر فله ذلك هذا اخوي كلامهم فيه  
ضعف **قوله** فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فمجهرة الى الله ورسوله  
معناه من قصد هجرته وجه الله واتباع رسوله فمجهرة مقبولة فكان اجره  
اجره على الله كذا قالوا فكان من باب ذكر الملزوم واردة للارم لان الهجرة الى  
الله ورسوله تستلزم القبول فهو لا زمها وذكر الملزوم واردة للارم  
مجازا وانما اولوه بذلك لئلا يكون الشرط والجزا واحدا وكان اقتباس من  
قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت  
فقد وقع اجره على الله ونحوه ان يكون معناه فمن كانت هجرته الى رسول الله  
اي الى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر اسم الله تعالى للتعظيم  
والتبرك كما في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة والرسول  
فمجهرة من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموت الى محل رضوان الله  
تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وهو الجنة كذا في الاشراف والاولى في الجواب  
ما قاله ابن مالك رحمه الله تعالى وهو انه قد يقصد بالحجر المفرد بيان الشهادة  
وعدم التعيين فيجوز بالمبتدأ لفظا كقول ابي النجم انا ابو النجم وشعري شعري على  
ما ثبت في النفوس من جرح الله والتوصل به من المراد الى غايته وقد يفعل مثل هذا  
جواب الشرط كقولك من قصدني فقد قصدني اي فقد قصد من عرف بجاء قاصد

اي شعري مع



قال ومنه قوله عليه الصلاة والسلام من كانت هجرته **للدنيا** **فله** ومن كانت  
هجرته إلى دنيا يصيبها أو إلى امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه معنا  
ومن قصد هجرته أصابة الدنيا وتحصيل حظوظها وتزوج امرأة فهي  
حظه ولا نصيب له في الآخرة بسبب **هذه** الهجرة وتجاوزان يكون معنى  
قوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أي من كانت هجرته إلى المدينة  
لأصابة الدنيا فهجرته من المدينة بالموت إلى متاع الدنيا وليس  
ثمّة شيء من متاع الدنيا فليس له شيء وقيل إنما ذكر المرأة لأن امرأة  
يقال لها أم قيس كانت ذات حسن وجمال هاجرت إلى المدينة فهاجر  
ناس إرادة التزوج بها حتى سمي بعضهم مهاجرام قيس فخرجوا على ذلك  
اعلم بان الهجرة لغة اسم لصد الوصل والمهاجرة من أرض إلى أرض ترك  
الأولى للثانية والمراد هنا ترك الوطن إلى المدينة وكانت الهجرة قبل  
فتح مكة واجبة على من أسلم بمكة لأنهم لم يكونوا متمكنين من اظهار  
دينهم ولا يعرفون احكام الاسلام فوجبة الهجرة عليهم ليعلموا الاحكام  
وبنصروا الاسلام فلما كان يوم الفتح انتسخ ذلك فقام الورع مقامه  
لقوله عليه الصلاة والسلام لمجاشع مضت الهجرة لاهلها ولكن اباعك  
على الاسلام والجهاد وفعل الخير وقال عليه الصلاة والسلام المهاجر من هجر  
السيات ثم اعلم ان الكلام في النية يقع في ثلاث مواضع الاول في اصل النية  
والثاني في وقتها والثالث في كيفيتها اما اصلها فهو ان النية هي الارادة  
والقصد والشرط ان يعلم بقلبه أي صلاة يصلح حيث لو سئل عنه أي صلاة

صلاة نصلي يكون قادر على الجواب من غير تأمل ولا اعتبار بالذكر بالسنة  
ولكن يحسن ذلك لاجتماع عزيمته واما وقتها فاجمع اصحابنا رحمهم الله على  
ان الأفضل ان تكون مقارنته للشروع ولا يكون سارعا بنية متأخرة عن  
الشروع في ظاهر الرواية وعن الشيخ أبي الحسن الكرخي رحمه الله تعالى انه  
يجوز بنية متأخرة كما في الصوم واختلفوا على قوله إلى متى يجوز قبل إلى التقوى  
وقيل إلى الركوع وقيل إلى ان يرفع راسه من الركوع فان نوى قبل الشروع  
فعند بعضهم لو نوى بنية الصلاة ولم يشتغل بشيء من أمور الدنيا  
مثل الأكل والشرب حتى دخل في الصلاة تكفيه تلك النية وقال أبو يوسف  
ومحمد رحمهما الله تعالى اذا خرج من بيته بنية الصلاة وتوضأ وصلى  
الظهر جازت صلته كذا في الينا بيع واما كيفيتها فهي انه ان كانت  
الصلاة تفلأ بكفيه مطلق النية وكذا ان كانت سنة في الصحيح وان  
كانت فرضا فلا بد من التعيين فيقول نويت ظهر اليوم او عصر اليوم  
او فرض الوقت او ظهر الوقت فان نوى الظهر لا غير او الغرض لا غير لا  
يجوز وقيل يجوز ولو نوى فرض الوقت في الجمعة لا يجوز لا خلافا فيها  
ولا يشترط نية اعداد الركعات ولو نوى الظهر ثلاثا او خمسا يصح  
وبلغوا التعيين كذا في الشامل هذا اذا كان موديا اما اذا كان قاضيا  
فان صلى بعد خروج الوقت وهو لا يعلم بخروجه فنوى الظهر او فرض  
الوقت لا يجوز والاوّل ان ينوي ظهر اليوم فانه يجوز سواء كان الوقت  
خارجا او باقيا كذا في المحيط ومبسوط شيخ الاسلام رحمه الله تعالى

وع

ضيا

م



ولو كانت الفوائت كثيرة فاستغل بالقضاء يحتاج إلى تعيين الظهر مع  
وتعيين ظهر يوم كذا فان اراد تسهيل الامر بنوي اول ظهر عليه او اخر ظهر عليه  
كذا في المرغيباني ولو عزم على الظهر فحري على لسانه العصر بخبره ولو نوي  
انها ظهر الثلاثة فبان انها ظهر الاربع اجاز ولو اتمعت المكتوبة فظهرها نطقا  
فانما هي مكتوبة ولو شرع على انها صلاة السبت فاذا هي صلاة الاحد  
لا يصح وبالعكس يصح والقضاء بنية الاداء يجوز هو الصحيح كذا في المرغيباني  
وفي الجواهر بنوي الصلاة لله تعالى والدعاء للميت كذا في الكافي والوثر والكنز  
كالغرض عند بعض كذا في الشامل فان مقتد يا يحتاج إلى نيتين بنية الصلاة  
وبنية المتابعة ولو نوي صلاة الامام اجزاه وقام مقام نيتين كذا في شرح  
الطحاوي رحمه الله وقال في الخلاصة لا يجزئه وقبل يحتاج إلى مقتدي إلى  
اربعة اشياء بنية الصلاة وتعيينها ونية الاقتداء ونية القبلة والصحيح  
ما ذكرنا اول كذا في غاية البيان وان اراد تسهيل الامر على نفسه جوي  
فلا حسن ان يقول نويت ان اصلي مع الامام ما يصلي الامام كذا في فتا  
قاضي خان رحمه الله تعالى وينبغي للمقتدي ان لا يعين الامام عند  
كثرة القوم وكذا في صلاة الجنازة ينبغي ان لا يعين ولو اقتدي بنية  
صلاة الامام ولم يد رانها ظهر او جمعة جاز ولو لم ينو صلوة الامام  
ولكن نوي الظهر والاقتداء به فاذا هي جمعة لا يجوز وبالعكس يجوز هو  
الصحيح ولو نوي الجمعة ولم ينو الاقتداء به قيل تجزئه ولو اقتدي  
بامام ولم يخطر بباله انه زهد او عمر وجاز ولو قال اقتديت

كان

الاول في صلاة الجنازة  
ان لا يعين الميت

اقتديت بهذا الشيخ وهو شاب صح وبالعكس لا يصح ولوطن انه زهد  
فبان انه عمر وصح ولو قال اقتديت بزهد او نوي الاقتداء به فبان  
انه عمر ولا يصح كذا في الشامل ولو نوي الاقتداء والامام لم يشرع  
بعد وهو يعلم بذلك يصير مقتديا ولو نوي الاقتداء به على  
ظن انه شرع ولم يشرع بعد قيل لا يجوز رجل لم يعرف ان الصلوة  
الحس فرض على العباد الا انه يصليها في مواقيتها لا يجوز وعليه  
قضاؤها لانه لم ينو الفرض وكذا اذا علم ان منها فريضة ومنها  
سنة فصلي مع القوم ونوي صلاة الامام جازت صلاته وان  
كان يعلم الفرائض من السنن لكن لا يعلم ما في الصلاة من الفرائض  
والسنن جازت صلاته وان ام هذا الرجل غيره وهو لا يعلم الفرائض  
من النوافل ونوي الفرض في الكل جازت صلواته اما صلاة القوم  
فكل صلاة ليست لها سنة قبلها كصلوة العصر والمغرب والعشا  
تجوز ايضا وكل صلاة قبلها سنة مثلها كصلاة الفجر والظهر لا يجوز  
صلاة القوم كذا في المرغيباني واذا اراد النفل او السنة يقول  
اللهم اني اريد الصلوة فبسر ها لي وتقبلها مني وفي الفرض  
اللهم اني اريد فرض الوقت او فرض كذا فبسر ها لي وتقبلها مني  
وكذا في سائر الصلوات وفي صلاة الجنازة اللهم اني اريد ان اصلي  
لك وادعوك هذا الميت فبسر ها لي وتقبلها مني والمقتدي يقول اللهم  
اني اريد ان اصلي فرض الوقت متابعا لهذا الامام فبسر ها لي وتقبلها



منى ومن لا يقدر ان يحضر قلبه لينوي بقلبه او يشك في النية يكفيه  
التكلم بلسانه انه لا يكلف الله نفسا الا وسعها كذا في القنية  
وانما يدرك فضيلة التكبير اذا قارن عند الامام وما دام في الثنا  
عندهما وقيل ما دام في الفاتحة وهو ضعيف كذا في الشامل **قوله**  
وانما قلنا بان تكبيرة الافتتاح ركن اعلم ان تكبيرة الافتتاح فرض  
من فرائض الصلاة بالاجماع ولا خلاف فيه لاحد الا لا يكره الاصح  
واسماعيل ابن علية فانها يقولان يصير شارعا مجرد النية ولا  
اعتبار بالخالفتهما بعد اجماع السلف على فرضيتها فلا يصير شارعا  
بدون التكبير الا اذا كان اميا او اخرس ولا يلزمهما غير ذلك اللسان  
في الصحيح كذا في الشامل واما هل هي ركن او شرط ولم عدّها المصنف  
رحمه الله تعالى من الاركان وما يظهر من ثمة الاختلاف فقد تقدم  
ذلك كله عند قوله واما اركانها فستة فلا يغيبه ويقع الكلام هنا  
على اثبات فرضيتها وشرطيتها بالدليل المنقول والمعقول **قوله**  
وذكر اسم ربه فصلي وهو معطوف على قوله قد افلح من تزكى يعني  
قد فاز ونجى من وحد الله وزكى نفسه من الشرك بالتوحيد وقيل  
غير ذلك وذكر اسم ربه يعني توحيد ربه فصل الصلاة الخمس  
كذا في تفسير المصنف رحمه الله تعالى وقال صاحب الكشاف رحمه  
الله تعالى وبه يخرج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من  
الصلاة لان الصلاة معطوفة عليها وعلى ان الاقتراح جابر بكل اسم

اسم من اسمائه عن وجل الى هنا لفظ الكشاف فان قلت كيف صح  
الاقتراح به مع وجود الاختلاف من اهل التفسير في معناه **قوله**  
فانه روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال معناه  
ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه عز وجل فصلي له وعن  
الصحاب رحمهم الله تعالى وذكر اسم ربه في طين بق المصلي فصل  
صلاة العبد وقال بعضهم معناه اذا سمع الاذان خرج الى  
الصلاة قلت كونها فرضا ثابت بالاجماع وما ذكرناه في الواقع  
سند الاجماع وهو يكفي قوله وربك فكبر والمراد منه تكبيرة  
الاقتراح بالاجماع اهل التفسير كذا في النهاية ولان الامر لا  
وما وراءها ليس بفرض فتعين هذا التكبير ليلا يودي الى تعطيل  
النص وقيل معناه اختص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبريا  
وقيل قل الله اكبر وروي انه لما نزل قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الله اكبر فكبرت خديجة رضي الله عنها ايضا  
وفرحت وايقنت انه الوحي فان سورة المدثر اول سورة نزلت  
ودخلت الغالمعني الشطر كانه قيل وما كان فلا تدع تكبيرة كذا  
في الكشاف قوله مفتاح الصلوة الطهور الحديث فقد تقدم الكلام  
عليه مستوفى عند قوله وانما قلنا بان الطهارة من الحدث شرط  
بالكتاب والسنة فلا يغيبه ثم المقصود بالذكر هنا هو قوله  
وتخيرها التكبير والباقي انما ذكره تنميحا للحديث فان قلت

للسند  
تحتاج



سلمنا ان في هذه الادلة من الكتاب والسنة دلالة على فرضية تكبير  
الافتتاح على ما بينته فدل فيها او في بعضها دليل على كونها شرطا وانتم  
تقولون بانها فرض شرط قلت نعم في الآية الاولى دليل عليه على ما  
نقلنا من كلام صاحب الكشاف وبيانه باسقاط منه هو ان الله  
تعالى قال وذكر اسم ربه فضلي والمراد به من الذكر هو تكبير الافتتاح  
على ما قيل في التفسير ثم عطف عليه الصلاة فقال فصل ولو كانت  
التكبيرة ركنا في الصلاة كانت من الصلاة فلا يستقيم عطف الصلاة  
حينئذ لان الشيء يعطف على غيره لا على نفسه ولا على جزئه فانه لا يقا  
زيد وزيد ولا زيد وزيد وانما يقال زيد وعمر وفعل انما  
من الصلاة ولا نه لا تكرر ككرر الاركان ولو كانت ركنا لتكررت كسائر  
الاركان وقال الشافعي رحمه الله انها ركن لانه ذكر مفروض للقيام  
فكان ركنا كالقراءة ولهذا يشترط لها ما يشترط لسائر الاركان من  
الطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والوقت والنية كذا  
في النهاية ولنا ما قلنا واما الجواب عن قوله بانه يشترط لها ما  
يشترط لسائر الاركان فنقلنا اشترط ذلك للقيام المنفصل  
بالتحريمة وهو ركن لا للتحريمة نفسها ثم اعلم ان افتتاح الصلاة  
لا يجوز عند مالك رحمه الله الا بقوله الله اكبر وعند الشافعي  
رحمه الله به وبقوله الله اكبر فقط وعند ابي يوسف رحمه الله بما  
قالا وبقوله الله الكبير وفي قوله الله كبير عنه روايتان ولا يجوز

الأم

ولا يجوز بغير ذلك ان كان يحسن التكبير وقال ابو حنيفة ومحمد  
رحمهما الله يجوز بكل لفظ يفيد تعظيم الله جل جلاله كقولنا الله اكبر  
أو اجل أو اعظم أو الرحمن اكبر أو سبحان الله والحمد لله ولا اله  
الا الله أو يا الله أو لا اله غيره أو تبارك الله أو الله المرحوم الرحيم  
وقيل في الرحيم لا يصح لا شتر اكه وقيل صحة الشروع بالاسم وحده  
رواية للحسن عن الامام لا في ظاهر الرواية وقيل يختلف بين الاما  
ومحمد والافضل ان يقول الله اكبر ويكره غيره وقيل لا يكره هو  
الاصح وقيل ان كان يحسن التكبير يكره ولا يصح بقوله اللهم اغفر  
لي أو استغفر الله أو لا حول ولا قوة الا بالله أو ما شاء الله كان  
أو التعوذ أو البسملة في الصحيح او قال اجل أو اعظم ولم يزد  
واختلف في قوله اللهم ثم انه لا يخفى بالعربي عند ابي حنيفة  
رحمه الله وظاهر قوله تعالى وذكر اسم ربه يؤيد مذهبه فافهم  
قوله وقوموا لله قانتين وجه الاستدلال ان الله تعالى امر  
بالقيام والامر للوجوب ولا وجوب خارج الصلاة فتعين ان  
يكون في الصلاة وعليه انعقد الاجماع ايضا قوله صلى الله عليه  
وسلم يصلي المريض قايما الحديث دلالة الحديث على فرضية الصلاة  
طاهرة وارا دبقوله فمستلقيا على قفاه ان توضع وسادة تحت  
راسه حتى يكون شبه القاعد ليتمكن من الايماء بالركوع والسجود  
اذ حقيقة الاستلزام تمنع الاصحاب عن الايماء فكيف المرضى قاله الامام



الكردي رحمه الله قوله فان لم يستطع فله تعالى اولى بالتجاوز والكر  
ولفظ الهداية الحق يقبل العذر منه مكان اولى بالتجاوز والكر ثم معناه  
علي قول من يقول لا يسقط القضاء عنه وان لم يقدر على الايماء اي فله  
اولي بالتجاوز والكر من مواخذه التأخير لا عن مواخذه الاسقاط  
وعلي قول من يقول بعدم القضاء وهو الاصح كذا في النهاية اي اولى بالتجاوز  
والكر من مواخذه الاسقاط وعلي ما وقع في الهداية يكون تقدير علي القو  
الاول اي الحق يقبل عذر التأخير لا عذر الاسقاط وعلي القول الثاني  
اي الحق يقبل عذر الاسقاط قوله اما الكتاب فقوله تعالى فاقروا ما  
تبين من القرآن وجه الاستدلال به ان الله تعالى امر بالقراءة ومطلق الامر للقرآن  
علي ما عرف في الاصول والقراءة لا تجب خارج الصلاة بالاجماع فوجب فيها  
فان قلت كيف يصح الاستدلال بالاية علي فرضية القراءة مع وجود اختلاف  
اهل التفسير فيها فان بعضهم قال المراد من القراءة الصلاة ويدل عليه السيا  
وهو قوله ان ربك يعلم انك تقوم ادبي من ثلثي الليل الي ان قال علم ان ابن  
تخصوه كتاب عليكم اي علم انكم لن تقدر واعي حفظ ساعات الليل فرفع عنكم  
وجوب القيام المقدر فاقروا ما تبين من القرآن اي فصلوا ما تبين عليكم  
من صلاة الليل عبر عن الصلاة بالقراءة لانها بعض اركانها وكانت صلوة  
الليل المقدرة فرضا ثم انتسخت الي غير المقدرة ثم انتسخت اصلا بالصلوة  
لحسن كذا في الكشف ومع وجود هذا القول منهم كيف يصح الاستدلال  
قلت كما قيل هذا فقد قيل ايضا ان المراد منها هي قراءة القرآن بعينها ويدل

ويدل عليه السياق وهو قوله عقبيه واقموا الصلاة وهذا التفسير  
تفسير حقيقتهما والاول مجازها والحقيقة اولى من المجاز علي ان هذا في الواقع  
سند الاجماع وهو يكفي للسند فان القراءة في الصلاة ركن بالاجماع ولا خلا  
فيه لاحد ممن له تبع فان قلت كيف تدعي الاجماع وقد خالف فيه ابو بكر  
الاصم فانه قال القراءة في الصلوة ليست بفرض اصلا ذكره في شرح الطحاوي  
قلت لا يلتفت الي قول الاصم لانه خرق لاجماع السلف واعلم ان هذا الاجماع  
مما ابداه خاطري في هذا المقام بالانوار الربانية ولم اعثر عليها في كلام احد  
والمنة لله ثم اعلم ان فرض القراءة التي لا تجوز الصلاة الاله هو اية عند الامام  
قصيرة كانت او طويلة وعند هاتين الايات قصارا واية طويلة مثل اية  
الكرسي وهو رواية عن الامام ثمران المشايخ ان خلقوا علي قوله في جواز الصلاة  
بالاية القصيرة اذا كانت كلمة واحدة كدها متان او حرفا واحدا كقوله  
ص ق ن اما اذا كانت مشتملة علي كلمتين كقوله تعالى ثم نزل كيف قدر  
ثم نظر فلا اختلاف بينهم علي قوله حيث يجوز بالاتفاق ولو قرأ اية قصيرة  
ثلاث مرات هل يجوز عندهما قال في الخلاصة قيل يجوز وسمعت من ثقة  
ان فيه اختلاف المشايخ كذا في غاية البيان ويقرأ بما في مصحف عثمان رضي  
الله عنه ولو قرأ بما في غير مصحف العامة تفسد صلاته عند الشيخين  
والاصح انه لو قرأ بما في مصحف ابن مسعود واي رضي الله عنهما لا يعتد به  
ولا تفسد وعن احمد كراهة قراءة حمزة والكسائي وهو غلط كذا في الشامل وما  
الكلام علي كون القراءة فرضا في جميع الركعات او بعضها فسيجي في الفصل الذي





بليبه ان شاء الله تعالى ثم ان مقتدي لا يجوز له ان يقر خلف الامام عندنا  
لقوله عليه الصلاة والسلام من كان له امام فقرأ الامام له قراءة وعليه  
اجمع الصحابة رضوان الله عليهم كذا في الهداية واما قوله عليه الصلاة والسلام  
قوله واما السنة فخاروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
لا صلاة الا بقراءة زواه ابو هريرة رضي الله عنه ذكره مسلم رضي الله عنه في  
صحيحه ودلالته على فرضية القراءة في الصلاة ظاهرة واستدل الشافعي  
رحمه الله به على فرضية القراءة في جميع الركعات وعلى كل مصل سوا كان  
اما ما او ما موما او منفردا وعندنا المأموم لا يقر لما قلنا قوله اما  
الكتاب فقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اركعوا واسجدوا والاية قيل كان  
الناس اول ما اسلموا يسجدون بلا ركوع ويركعون بلا سجود فامروا  
ان يكون صلواتهم بركوع وسجود كذا في الكشف قوله واعبدوا ربكم اي  
اقصدوا وبعضكم في ركوعكم وسجودكم وجه ربكم ذكره في الكشف  
قوله وافعلوا الخير اي اكثر من الطاعات والخيرات ما استطعتم وبار  
اليها كذا في تفسير المصنف رحمه الله وقيل المراد من الخير هنا صلة  
الارحام ومكارم الاخلاق كذا نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما  
قوله لعلمكم تعلمون يعني افعلوا هذا كله وانتم راجون للعلاج  
طامعون فيه غير مستيقنين ولا تتكلموا على اعمالكم كذا في الكشف  
وقال في معالم التنزيل معناه لكي تسعدوا وتفوزوا بالجنة  
قوله واما السنة فخاروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه حين  
وسلم

حين علم الاعرابي اركان الصلاة علمه في ذلك الركوع والسجود  
والمراد من الاعرابي هو الذي اسأ في صلواته وقد تقدم الكلام  
عليه وعلى وجه الاستدلال عند قوله واما قلنا بان استقبال  
القبلة شرط قوله واما قلنا بان القعدة الاخيرة ركن سمي المصنف  
رحمه الله القعدة الاخيرة ركنا وفيه خلاف بين اصحابنا وقد بينا  
وجهه عند قوله واما اركانها فستة ولو قال فرض مكان ركن كان  
اولي قوله اما الكتاب فقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما  
وقعودا وعلى جنوبهم وهو اعني قول الذين يذكرون الله نعت لما  
قبله اي لا ولي الا للباب فان الله تعالى قال اولان في خلق السموات  
والارض واختلاف الليل والنهار لايات لا ولي الا للباب اي لا ذو  
العقول ثم وصفهم فقال الذين يذكرون الله كذا في معالم التنزيل  
وقال المصنف رحمه الله تعالى في تفسيره يعني يصلون لله قياما ان  
استنظاعوا القيام وقعودا ان لم يستطيعوا القيام وعلى جنوبهم ان  
لم يستطيعوا القعود وبهم زمانة ويقال الذين يذكرون الله في  
الاحوال كلها في حال القيام والقعود والاضطجاع كما قال في اية آخر  
اذكروا الله ذكر اكثير الي هنا لفظ المصنف رحمه الله ولم يرد  
عليه وهو موافق لما في الكشف ومعالم التنزيل وليس في الآية  
كما ترى ما يدل على فرضية القعدة على كلا الوجهين غير انه في الوجه  
الاول تعرض للصلوة في حالة القعود فيكون القعود مذكورا في الجملة



فيمكن ان يستأنس به على فرضية القعود فكان المصنف رحمه الله  
لاحظ هذا المعنى فذكرها لاثبات فرضيته تمشية لما التزمه وهو  
انه يريد ان يثبت جميع فرائض الصلوة بالكتاب والسنة معاً  
وضعه لا يخفى والمشهور عن اصحابنا انهم يستدلون في كتبهم على قرا  
القعدة الأخيرة بقول النبي صلى الله عليه وسلم لابن مسعود  
رضي الله عنه حين علمه التشهد اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد  
تمت صلاتك وجه الاستدلال هو انه عليه الصلاة والسلام علق  
تمام الصلاة بالقعدة قرا ولم يقرأ فلا يتم قبلها لان المعلق بها  
لشرط معدوم قبل وجوده فان قلت كلمة او لاحد الشيئين فيقتضي  
ان يكون تمام الصلوة معلقاً بفعل القعدة والقراءة لعل التعيين لا  
بفعل القعدة وحده قلت نعم لكن قراءة التشهد غير مشروعة في غير  
القعدة اجماعاً فصارت قد ير للحديث اذا قلت هذا اي قرأت التشهد  
وانت قاعد او فعلت هذا اي قعدت ولم تقرأ شيئاً فكان التخيير بالقول  
لا بالفعل اذا الفعل ثابت في الحالين لما بينا فكان التمام معلقاً بالفعل  
قطعا فان قلت خبر الواحد كيف يفيد الفرضية قلت الاتمام ثابت  
بالكتاب لان نفس الصلاة ثابت بقوله تعالى اقيموا الصلاة وتمامها منها  
الا ان طريقه محمل لا يعرف في اي وقت هو وهذا الحديث مبين لكيفية  
الاتمام فصارت الفرض ثابتاً بالكتاب لا بخبر الواحد ثم اعلم انه قيل القدر  
المفروض في التشهد هو مقدار ما ياتي فيه بكلمة الشهادتين استدلوا

استدلوا لا بحديث ابن مسعود رضي الله عنه والاصح ان المفروض  
هو قدر ما يتمكن فيه من قراءة التشهد اي قوله عبده ورسوله لا الله  
اقل ما يصدق عليه التشهد ويؤيد قول علي رضي الله عنه اذا رفع  
الرجل راسه من اخر سجدة وقعد قد رالتشهد فقد تمت صلوته  
قوله واما السنة فما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
قال اذا حدثت الامام بعد ما قعد قد رالتشهد فقد تمت صلوة  
الي اخره وجه الاستدلال به انه عليه الصلاة والسلام علق تمام  
الصلاة بالقعود قد رالتشهد فلا يتم قبله لان المعلق بالشرط  
معدوم قبل وجوده ثم انه وقع مبيناً لمجمل الكتاب على الطريق الذي  
قلنا في حديث ابن مسعود رضي الله عنه فيثبت به الفرضية ومجبه  
احداث اي صار اذا حدث كذا في الكشف وهو ما يبطل الوضوء  
ان هذا الكلام اعني قوله فقد تمت صلاته انما يستقيم على اطلاقه  
على قولها واما على قول الامام فانما يستقيم فيما اذا لم يكن الحدث  
سماوياً بيان وقع باختياره واما اذا كان سماوياً بيان وقع بدون  
اختياره فلا يستقيم لان الخروج من الصلوة يصنعه فرض عنده  
فيستخلف فينصرف ويتوضا ويسلم فيكون معناه حينئذ اي  
قريب الى التمام قوله وصلاته من خلفه ان كان حاله مثل حاله  
اي وامت ايضا صلوة من خلف الامام ان كان حاله مثل حاله  
الامام بان كانوا مدركين وهم الذين كانوا مع الامام من اول صلوة



إلى آخرها وهو احتراز عن المسبوق واللاحق فان صلاتها لا تكون  
تامة وذلك لاشبهة فيه وانما الكلام في بطلانها فينظر فان كان  
وقوع الحدث بامر سماوي لا تقصد بالاتفاق فيقومان فيمتان <sup>بما</sup>  
من صلاتها وان كان باختياره فكذلك عندهما وعند الامام <sup>نفسه</sup>  
صلاة المسبوق وفي اللاحق روايتان كذا في غاية البيان وهذا الخلا  
في المسبوق فيما اذا لم يقيد الركعة بالسجدة فاما اذا قيدها <sup>بفساد</sup>  
صلاته لتقرر حكم الانفراد كذا في غاية البيان والمسبوق من اقتدي  
بالامام بعد ما صلي ركعة واللاحق من اقتدي به من اول صلاته  
ولم يوجد معه في آخرها او وجد معه في آخرها ايضا ولكن فات  
منه اذا بعض صلواته معه بسبب عارض غير مفسد للصلاة وجد  
في اثباتها مثل النوم وسبق الحدث وانصافه للموضوع واستقبال  
العدو وفي صلاة الخوف والمدرك من وجد مع الامام من اول صلاته  
إلى آخرها من غير عروض شيء من هذه الاشياء <sup>ما ظهر لي من تعريف</sup>  
هو لا والله اعلم قوله واما واجباتها فسبع قد تقدم معني الواجب  
لغة وشرعا عند قوله ثم اعلم بان للصلاة شرائط واركانا وواجبا  
واما كونها سبعا فقد زاد في الهداية تكبيرات العيد ومراعات  
الترتيب فيما شرع مكررا ولو زدت على هذا المجموع قراءة التشهد  
في القعدة الاولى والتسليم على ما هو المشهور من المذهب لكان  
جملة واجبات الصلاة احد عشر والمراد مما شرع مكررا السجود لانه  
شرع مكررا في كل ركعة ومراعات الترتيب فيه واجبة لا فريضة حتى

تعريف المسبوق واللاحق  
والمدرك

ما شرع مكررا

حتى اذا ترك سجدة من الركعة الاولى لا تقصد صلاته وتجوز قضاؤه في الثانية  
بخلاف ما لم يشرع مكررا كالركوع فانه اذا تركه في ركعة لا يقصد بتلك  
الركعة اصلا كذا في غاية البيان وسيجي ما يناسبه من الكلام عند قول  
المصنف فان ترك شيئا مما سمينا ركعاته شاء الله تعالى قوله تعيين  
فاتحة الكتاب وشيئا معها من القران في الركعتين الاوليين اي من الفرائض  
التي على ثلاث ركعات او اربع ركعات وانما قيد بالتعيين لان مطلق القراءة  
من غير تعيين في الركعتين الاوليين لا بالفاتحة ولا بغيرها فرض في الركعتين  
وانما قيد بكونهما في الاوليين فان القراءة في غير الاوليين ليست بواجبة عندنا  
على ما يتيك بيانه مفصلا ثم ان هذا الذي ذكره المصنف رحمه الله من ان القرا  
واجبة في الركعتين باعيانها بان يكون في الاوليين موافق لما ذكر في خلاصة  
الفتاوي فانه قال فيها واجبات الصلاة عشرة وذكر منها تعيين القراءة في  
الركعتين الاوليين وما ذكره الاستيعابي في شرح الطحاوي يخالف لهذا فانه  
قال قال صاحبنا رحمهم الله القراءة فرض في الركعتين بغير اعيانها ان شاقرا  
في الاوليين وان شاقرا في الاخيرين وان شاقرا في الاولى والرابعة وان شاقرا  
في الثانية والثالثة وافضلها في الاوليين وكذلك قال القدوري في شرح  
مختصر الكرخي واطلاق صاحب الهداية يدل على هذا حيث قال القراءة في الفرض  
واجبة في الركعتين ولم يقيد بالاوليين وانما قيدنا بقولنا من الفرائض  
لان القراءة في جميع ركعات النفل والوتر واجبة وانما قيدنا بالفرائض بكونها  
ثلاث ركعات او اربع ركعات لان القراءة فرض في ركعتي فرض الفجر ثم بقي الكلام

بأنه  
في الثانية  
من الفرائض

ايضا



هنا في موضعين في كونهما اي في كون تعيين الفاتحة وشئ معهما من القرآن  
واجبين وفي كونهما في الركعتين اما كونهما واجبين فذهبنا وقال مالك  
رحمه الله هما ركعتان وقال الشافعي رحمه الله قراءة الفاتحة ركن لما لك رحمه  
قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وظننا في اثبات الوجوب  
وسورة معهما من القرآن وللشافعي رحمه الله قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة  
الا بفاتحة الكتاب ولنا في اثبات الوجوب ما روينا على ما يظهر وجهه  
وتسفي الركنية اطلاق قوله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن لان المعنى  
مطلق القراءة فيجوز على اطلاقه كما هو الاصل في المطلق ثم مطلق القراءة اعم  
من ان يكون قراءة الفاتحة او غيرها فيجوز الصلاة باي قراءة كانت عملا  
باطلاقه فلو قلنا لا يجوز بدونا الفاتحة بعد الخبر وهو خبر الواحد يلو  
خبر الواحد معارض للكتاب بابطال اطلاقه وهو لا يجوز لكنه يوجب  
العمل فقلنا بوجوبهما واما كونهما في الركعتين فذهبنا ايضا وقال  
الحسن البصري القراءة في الغرض واجبة في ركعة واحدة فقط وقال  
مالك رحمه الله في ثلاث ركعات وقال الشافعي رحمه الله في الجميع  
كما في النفل وجه قول الحسن رضي الله عنه ان الله تعالى امر بالقراءة  
بقوله فاقرؤا ما تيسر من القرآن والامر لا يقتضي التكرار ولا يحتمل  
كما عرف في الاصول فلا يفترض الا في ركعة واحدة ولما لك رحمه الله  
قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بقراءة فيفترض في ثلاث ركعات  
اقامة للاكثر مقام الكل وللشافعي رحمه الله ما رواه مالك رحمه الله

رحمه الله وكل ركعة صلاة فلا يجوز اخلاؤها عن القراءة ولما ما قاله  
الحسن الا انا او جينا في الثانية استدلالا بالاولي لان الثانية تمام  
الاولي ثبوتنا وسقوطا وصفة وقد را فان كل من وجبت عليه الاول  
وجبت عليه الثانية واذ اسقطت سقطت وتماثلما في الجهر والاضحا  
وفي ضم السورة مع الفاتحة فاما الاخران فيفارقانها في حق السقوط  
بالسفر وصفة القراءة وقد رها فلا يلحقان بهما والقعدة الاولى اي  
القعدة الاولى واجبة وذلك لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم  
عليهما من غير ترك ولو جوب سجود السهو ايضا بتركها وصورة القعدة  
انه اذا رفع راسه من السجدة الثانية في الركعة الثانية افترش رجله  
اليصري وجلس عليها ونصب اليمنى نصبا ووجه اصابعها نحو القبلة  
وكذلك يفعل في القعدة الاخيرة هكذا وصفت عايشة رضي الله عنها  
تعود رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة ووضع يديه على  
فخذيه وبسط اصابعه وتشهد يروي ذلك في حديث وايل رضي  
الله عنه وان كانت امرأة تتورك في القعدة تبين لانه استمر لها  
وتفسيره ان يجلس على اليمنى اليسرى وتخرج رجلها من الجانب الايمن  
قوله وقراءة التشهد في القعدة الاخيرة فقد نعدم ان القعدة الا  
خيرة فرض واما قراءة التشهد فيها فواجبة عندنا وليست بفرض وقال  
الشافعي رحمه الله هي فرض لمبا لغة النبي صلى الله عليه وسلم في تعليمه  
حتى قالت الصحابة رضوان الله عليهم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ايضا

قوله





يعلمنا التشهد كما يعلمنا سورة من القرآن ولما قوله عليه الصلاة والسلام  
 اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتك ان شئت ان تقوم  
 فقم وان شئت ان تقعد فاقعد فعلق التمام بالفعل دون القول  
 وانما ثبت وجوب قراءة التشهد بمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم وما  
 رواه ايضا يدل على الوجوب فقلنا بوجوبها وانما قال الاخيرة ولم  
 يقل الثانية ليشمل قاعدة الصبح وتشهد المسافر في الرباعية  
 لانها اخيرة الصلاة وليست بثانية والتشهد ان يقول التحيات  
 لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله  
 وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين شهد ان لا اله  
 الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ولا يزيد على هذا في  
 القعدة الاولى ثم اعلم ان هذه الكلمات قد جرت فيما بين الاخلافي  
 ليلة المعراج فانه لما صعد النبي عليه الصلاة والسلام وبلغ فوق  
 السموات في مكان مرتفع ومعه جبريل حتى جاوز سدرة المنتهى  
 فقال جبريل اني امر اجاوز هذا الموضع ولم يؤمر بالاجاوزة عن هذا  
 الموضع غير انما جاوز النبي عليه الصلاة والسلام حتى بلغ الموضع الذي  
 شأ الله تعالى فاشار اليه جبريل عليه السلام بان يسلم على ربه فقال  
 النبي عليه الصلاة والسلام التحيات لله والصلوات والطيبات  
 قال الله تعالى السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فاراد  
 النبي عليه الصلاة والسلام ان يكون لامته حظ في السلام فقال

القول  
 لا اله الا الله  
 في قوله  
 تشهد

فقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فقال جبريل واهل  
 كلم شهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله كذا  
 المصنف رحمه الله في تفسيره فالنبي عليه الصلاة والسلام لما اثني  
 على الله عز وجل ثلاثة اشياء رد الله تعالى في مقابلتها بثلاثة اشياء  
 السلام بمقابلته التحيات والرحمة بمقابله الصلوات والبركة  
 بمقابله الطيبات وانما سمي هذا الذكر تشهدا لاشتماله على كلتي  
 الشهادة ويسمي ايضا بالتحيات لوجود لفظ التحيات فيه ويسمي  
 ايضا دعاء لاشتماله عليه فان قولك السلام عليك والسلام علينا  
 دعا ومعنى قوله التحيات لله اي العبادات القولية له قال الله  
 تعالى واذا حييتم تحية فحيوا باحسن منها والصلوات اي العبادات  
 الفعلية له لانها من تحريك الصلوة في مكان الفعل اولى والطيبات  
 اي العبادات المالية له قال الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقنا  
 وهذا تفسير الفقهاء وقد قيل غير ذلك وهذا على مثال من يدخل  
 على عظماء الملوك فانه يقدم السلام والتثناء ولا يترقب في الحمد  
 ثم يبدل المال ومعنى قوله السلام عليك يعني ذلك السلام  
 الذي رده الله تعالى على النبي عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج  
 وهذا حكاية عن ذلك السلام لا بتد السلام على النبي صلى الله  
 عليه وسلم كذا قالوا ثم ان كان مصدرا فمعناه السلام لك ومعك وان  
 كان اسما لله تعالى فمعناه الله عليك اي على حفظك كذا قاله الامام بدر الدين

السموات  
 كره

المحصور

ذات

كم



الكردي رحمه الله وفي القعدة الاخيرة يصلي على النبي عليه الصلاة والسلام  
بعد التشهد ثم هي اي الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام في الصلاة  
ليست بفرض عندنا خلافا للشافعي رحمه الله وقد بينا ذلك مع كيفية  
الصلاة عليه عليه الصلاة والسلام عند تعداد فروض الكفاية ويدعو بما  
يشبه الادعية الماثورة فهو ان يدعو بما يستحيل سؤاله من العباد كالغفرة  
ونحوها مثل ان يقول اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما  
اعلنت وما اسرفت وما انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا  
انت ومثل ان يقول اللهم اني اسئلك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ  
بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وما اشبه ذلك وكان ابن مسعود  
رضي الله عنه يقول اللهم اني اسئلك من الخير كله ما علمت منه وما لم اعلم  
واعوذ بك من الشر كله وما لم اعلم ولا يدعوا بما يشبه كلام الناس فهو ان  
يدعوا بما لا يستحيل سؤاله من الناس كقوله اللهم زوجني فلانة واعطني  
كذا وارزقني كذا ولا ينبغي ان يقول وقنا عذاب الدين كذا نقله حافظ  
الدين النسفي عن اسناده رحمه الله قوله والقنوت في الوتر القنوت تجي  
بمعني الطاعة وبمعني الدعاء وفي قوله افضل الصلاة طول القنوت اي القيام  
وقال في الكشف القنوت ان تذكر الله تعالى قايما والمشهور عند  
الفقهاء هو الدعا المعروف وهو اللهم اننا نستعينك الى اخره وقوله  
دعا القنوت اضافة بيان كذا في المغرب ثم اعلم ان الوتر واجب عند  
الامام سنة عند صاحبيه وهو ثلاث ركعات عندنا بتسليمه وحده

دعا القنوت

لا يقول وقنا عذاب الدين

واحدة وقد بينا وقتها عند بيان اوقات الصلوات ويقرأ في كل  
ركعاته الفاتحة وسورة والقنوت فيه واجب في الركعة الثالثة بعد  
الفراغ من القراءة قبل الركوع واذا اراد ان يقنط كبر ورفع يديه وقت  
فيقول اللهم اننا نستعينك ونستغفرك ونستهديك ونؤمن بك  
ونتوكل عليك ونشئ عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك  
من يفكرك اللهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعي ونختار  
رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق وهو يجوز تكبير الحائلي  
معني لاحق وهو الاصح كذا في شرح الطحاوي رحمه الله ويجوز بقنوتها ايضا  
كذا في غاية البيان ولا يذكر الجحد في قوله ان عذابك الجحد بالكفار ملحق  
كذا في شرح الجمع والقوم يتابعون الامام الى هنا فاذا شرع الامام في الدعاء  
قال ابو يوسف رحمه الله يتابعونه ويقراون معه وقال محمد رحمه الله  
لا يتابعونه لكن يؤمنون والدعا اللهم اهدنا في هذا ما نهديت وعافنا في  
هذا ما عافيت وتولنا في هذا ما توليت وبارك لنا فيما اعطيت وقنا شر ما قضيت  
انك تقضي ولا يقضي عليك انه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت  
تباركت ربنا وتعاليت فلك الحمد على ما قضيت نستغفرك اللهم ونسئب  
اليك وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين كذا في شرح الجمع ومن لا  
تحسن القنوت يقول ربنا انتا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا  
عذاب النار كذا في الخلاصة وعن الفقيه ابي الليث رحمه الله يقول اللهم اغفر  
لي ثلاث مرات وهل يصلي في القنوت على النبي صلى الله عليه وسلم قال بعضهم

دعا القنوت

قوله لا يذل من واليت  
وراه صاحب البحر في شرح



تعدّل الركوع  
في الركعة  
التي فيها  
الركوع  
فقط

لا يصلي كذا في فتاوى قاضي خان والمختار في الفتوى الاخف لانه دعاً  
كذا في الهداية قوله وتعديل الاركان المراد من تعديل الاركان هناك  
تعديل الركوع والسجود وهو الطائفة لان الركوع في اللغة وضع الميل عن  
الاستوى بشئ يقطع اسم الاستواء يقال ركعت الخلة اذا مالت وركع البعير  
اذا طأ طأ رأسه وخفضه وهو القرار فيهما والدوام عليهما بمقدار تسبيحة  
وهذا لان تعديل الاركان من واجبات الصلوة لا يصح الا على قول ابي  
خليفة ومحمد رحمهما الله وهما لا يقولان بوجوبه الا في الركوع والسجود  
خاصة وهو ايضا رواية عنهما اختارها الكرخي رحمه الله وفي رواية  
ابي عبد الله الجرجاني رحمه الله ان التعديل في الركوع والسجود ليس  
بواجب عندهما بل هو سنة واما التعديل في غير الركوع والسجود  
في القومة بعد الركوع والجلسة بين السجدين فسنه عندهما باتفاق  
الروايات عنهما كذا في شرح الهداية وقال ابو يوسف رحمه الله  
تعديل الركوع والسجود وانما القيام بينهما وانما القعود بين  
السجدين كل ذلك فرض تبطل الصلاة بتركه ومع قال الشافعي رحمه  
الله قال في غاية البيان ولقب المسئلة ان تعديل الاركان ليس  
يفرض عندها خلافا لابي يوسف رحمه الله وقد مر ما يكون دليلاً  
للقولين في بيان حديث الاعرابي عند بيان شرطية القبلة ثم الفر  
بين تعديل اركان الركوع والسجود فانه واجب عندهما على تخرج  
الكرخي وبين القومة والجلسة فانما سنتان عندهما باتفاق الروايات

تعديل الاركان  
في الركعة  
فقط

استدل

الروايات عنهما وهو ان تعديل الركوع والسجود شرع لتكميل ركن  
مقصود بخلاف القومة بين الركوع والسجود فانها شرعت للفرق  
بين الركعتين فتكون سنة فالحاصل ان ما هو مكمل للفرض فهو واجب  
وما هو مكمل للواجب فهو سنة كذا ذكره جلال الدين البخاري فان قلت  
اذا لم تكن القومة بين السجدين واجبة عندهما ولا بد من رفع الرأس  
بينهما حتى يتحقق السجودتان فامقداره قلت قد تكلموا فيه فقال  
صاحب الهداية والاصح انه اذا كان الى السجود اقرب لا يجوز لانه  
يعد ساجداً وان كان الى الجلوس اقرب جاز لانه يعد جالساً فتتحقق  
الثانية وقال محمد بن سلمة رحمه الله لو رفع مقدار ما لا يشكل على الناظر  
انه رفع راسه تجوز وقيل اذا زابت جهته الارض بحيث يجري الترج بين  
جهته وبين الارض شرعاً عادهما جاز عن السجدين وهو القياس اذا الر  
في سائر الاركان متعلقة بادي ما ينطلق عليه الاسم فكذا هذا التعلق الر  
كنية في رفع الرأس بادي ما ينطلق عليه اسم الرفع كذا في الكافي شرح الوافي  
وللمهر فيما يجهر فيه والخافة فيما يخافت فيه اي جهر الامام بالقراءة واجب  
في الجهرية وهي الفجر والايام والمغرب والعشاء والجمعة والعيدان والوتر في  
رمضان ومخافتته ايضا واجبة في السرية وهي الظهر والعصر وان كان  
بعرقه وما بعد اولي المغرب والعشاء فان تركه بان جهر فيما يخافت او خاف  
فيما يجهر يلزمه سجود السهو وهذا مذهبنا وقال الشافعي رحمه الله لا  
يلزمه كذا في النهاية وشرح الاقطع واختلفت الرواية في المقدار والاصح

تعديل الركوع  
في الركعة  
فقط



قد رما يجوز به الصلاة جميعا كذا في الهداية لان الترخيز عن قليل الجهر والاختا  
 متعذر وعن الكثير غير متعذر وما يصح به الصلاة كثير غير ان ذلك اية  
 عند الامام ثلاث ايات عندها ولو جهر في التعوذ والتسمية لا يجب سجود  
 السهو كذا في المرغبنا في وانما قيدناه في بيان الوجوب بقولنا اي جهر  
 الامام ومخافته احتراز عن المنفرد فان المنفرد لا يجب عليه سجود السهو  
 بالاتفاق اما في الجهرية فهو مخير بين الجهر والاسرار فلا يمكن النقصان في  
 صلته جهر او خافت واما في السرية فمخير المنفرد يكون بقدر اسماع نفسه  
 وهو غير منهبي عنه فلذلك لا يلزمه سجود السهو كذا في الكافي فان ظن  
 انه امام فمخير كما يجهر الامام روي ابو سليمان انه يلزمه سجود السهو  
 كذا في المرغبنا في واجتج الشافعي رحمه الله بعدم وجوب سجود السهو  
 في الامام ايضا بما روي ابو قتادة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان يسمعنا الآية والابتين احبانا في الظهر والعصر ولان الجهر  
 والمخافة ليس بمقصود اذ هو هيئة من هيئات القراءة لامن اصل القراءة  
 فكان سنة كالقومة بين الركوع والسجود ولنا النقل المستفيض فان النبي  
 صلى الله عليه وسلم والائمة من بعده لم يتركوا ذلك الى يومنا هذا وانه  
 اشارة الوجوب وما رواه محمول على العمد ليدبين ان القراءة مشروعة فيهما  
 وسجود السهو لا يجب بالعمد ثم حد الجهر ان يسمع غيره والمخافة ان يسمع  
 نفسه وهذا عند ابي جعفر الهندواني ومحمد بن الفضل رحمهما الله  
 فان مجرد حركة اللسان من دون الصوت لا يسمى قراءة وقال ابو الحسن

والثامين

جهر الغر يكون بقدر اسماع نفسه

حركة اللسان بدون الصوت لا تسمى قراءة

الحسن الكرخي تصحيح الحروف كاف لان القراءة فعل اللسان وسماع  
 الصوت يتعلق بالصماخ وعلى هذا الاختلاف جميع ما يتعلق بالنطق  
 كالطلاق والعقاق والاستئناس وغير ذلك قوله قال بعضهم هما وا  
 وقال بعضهم هما سنتان اي الجهر فيما يجهر والمخافة فيما يخافت  
 واجبان عندنا سنتان عند الشافعي رحمه الله فيجب بتركه  
 ساهيا بسجود السهو عندنا خلافا له هكذا ذكر الخلاف في النهاية  
 وشرح الاقطع واهم الجبازي رحمه الله في فوايده صاحب الخلا  
 ولم يبين من هو كما ائمه المصنف رحمه الله فقال وعند بعضهم  
 لا يجب يعني سجود السهو لان الجهر والمخافة ليس بمقصود فكان كالقو  
 بين الركوع والسجود الى هنا لفظه قوله واما سنتها فاشتا عشر قد  
 من تفسير السنة مرتين مرة عند قوله ثم اعلم بان للصلاة شرائط واركا  
 وواجبات وسننا ومرة عند قوله في اول الكتاب ثبت فرضيتها بالكتاب  
 والسنة واعلم ان في الصلاة سننا اخري لم يذكرها المصنف رحمه الله  
 في المتن وذلك مثل رفع اليدين للتحريمة الى الاذنين للرجل والمنكبين  
 للمرأة ووضع اليمين على اليسار تحت السرة للرجل وعلى الصدر للمرأة  
 وقراءة طوال المفصل في الصبح والظهر واوسطه في العصر والعشا  
 وقصاره في المغرب وحسب الحال في السفر والضرورة والقومة بعد الركوع  
 والجلسة بين السجدين ووضع اليدين والركبتين على الارض في السجود  
 والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الاخيرة ثم ان وضع

جبان

ف

مة

نا

ع



اليمن على اليسار سنة قيام فيه ذكر مسنون عندها وسنة قيام فيه  
 قراءة عند محمد رحمه الله في عمدة في حالة التثا والقنوت وصلاة الجنازة  
 عندها ويرسل في القومة بين الركوع وبين تكبيرات الاعياد وهذا  
 اختيار صاحب الهداية وقال في الذخيرة يعتمد في تكبيرات الاعياد  
 وعند محمد رحمه الله يرسل في التثا وصلاة الجنازة وفي القيام من الركوع  
 والجمود يرسل بالاتفاق قوله التثا يعني اذا كبر للافتتاح يذكر عقبيه  
 التثا وهو قولنا سبحانك اللهم ومحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا  
 اله غيرك وعن ابي يوسف والشافعي رحمهما الله يقول ايضا وجهت في  
 وجهي للذي فطر السموات والارض خنيقا مسلما وانا من المسلمين ان صلا  
 وتسلي ومحياي ومحياي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت  
 واما اول المسلمين وفي رواية اخري وانا من المسلمين ان شيا قدم على  
 التثا وان شأ اخر كذا في الكافي وقال مالك رحمه الله اذا كبر شرح في قراءة  
 الفاتحة ثلث لك رحمه الله حديث انس رضي الله عنه كان النبي عليه الصلا  
 والسلام وابوبكر وعمر وعثمان وعلي يفتتحون الصلاة بالمحمد لله رب العالمين  
 ولا يي يوسف والشافعي رحمهما الله رواية ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يفتتح الصلاة بقوله وجهت وجهي الى اخرها ثم يقول  
 سبحانك اللهم الى اخره ومذهبنا منقول عن ابي بكر وعمر وابن مسعود  
 الله عنهم وما روينا محمول على التمجيد بالنسبة لاذ الامرفيه أو سجع فاما  
 الفريض فلا يزد على ما اشتهر فيه الاثرو ما رواه مالك رحمه الله محمول

في الصلاة

محمول على افتتاح القراءة قوله والتعود يعني اذا فرغ من التثا يتعود فيقول  
 ان يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم او يقول استعنيذ بالله من الشيطان  
 الرجيم الاول اختيار ابي عمر وعاصم وابن كثير والثاني اختيار حمزة وسنينة  
 ثبتت باجماع السلف كذا في الكافي وسياتي بيان معنى الشيطان والرجيم  
 في بيان الادعية ان شاء الله تعالى ثم ان التعود تبع للقراءة عند ابي حنيفة  
 ومحمد رحمهما الله وعند ابي يوسف رحمه الله تبع للتثا وفائدة الخلاف تظهر  
 في المقيد في فعند هاهنا لا يتعود اصلا لانه لا يقرأ وعند يتعود بعد التثا  
 وفي المسبوق ايضا فعند هاهنا يتعود اذا قام ليقضي ما فاتة لانه يقرأ  
 حينئذ وعند يتعود بعد التثا وفي صلاة العبد ايضا فعند هاهنا  
 يتعود بعد التكبيرات لانه وقت القراءة وعند بعد التثا قبل التكبيرات  
 قوله والتسمية وهو ان يقول بسم الله الرحمن الرحيم ولا ياتي بها الا من  
 يقرأ القرآن بالاتفاق وتقديره ابتدي بسم الله القراءة في هذه الركعة  
 او في هذه الصلاة وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بمعناه في اول الكتاب  
 ويقع الكلام هنا في موضعين الاول في انها هل هي اية من الفاتحة  
 او من اول كل سورة ففيه اختلاف بين القراء وبين الفقهاء فعندنا  
 هي اية من القرآن انزلت للفصل بين السور ليست من الفاتحة ولا من  
 راس كل سورة وعند الشافعي رحمه الله انها اية من الفاتحة  
 ومن اول كل سورة ولهذا يحجز بها عنده وعند مالك رحمه الله  
 ليست من القرآن الا ما في النمل خاصة ولا تقرأ عنده في الصلاة

وفي التسمية اذ لم يقرأ الصلاة عند ابي حنيفة  
 واجل القراءة عند ابي يوسف في الصلاة  
 ومحمد على هذا الامام اول اعني ما لا يتعود  
 هل يتعود عند يتعود والتثا لا يتعود  
 لانه لا يتعد فاذا قرأت القرآن لا يتعود  
 قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستمعوا له  
 واسمعوا لعل تتقون ولا يتعود ولا يتعود  
 قراءة على التثا ولا يتعود ولا يتعود  
 ابي يوسف ان التثا لو كان للقرآن  
 يتكبر وتكبر الصلاة ولعل اية الصلاة  
 لا تتكبر التثا اذا افتتح صلاة  
 لا تتكبر التثا في الصلاة ولا يتكبر  
 العبد فقال سبحانك اللهم ومحمدك  
 يقول اعوذ بالله ثم يكبر لا يتكبر  
 انه تكبير التكبيرات



اصلا الا ما في النمل والثاني في انها هل تكرر في الصلاة ام لا فعن الامام  
 رضي الله عنه انه يسمى في اول كل صلته فقط وعنه انه ياتي بها  
 في اول كل ركعة وهو قوتها وهو اقرب للاحتياط لاختلاف العلماء  
 والاثار في كونها اية من الفاتحة فيسمى معها احتياطا وعن محمد  
 رحمه الله يقرأها في اول كل سورة ايضا اذا خافت ان يبايع المصحف  
 وان جهر بها لم يقرأها احترازا عن الجمع بين الجهر والخفية قوله والثاني  
 وهو ان يقول امين بعد قوله ولا الضالين ثم ان التامين ليس  
 من الفاتحة اتفاقا ومعناه فليكن كذلك وقيل هو اسم من اسماء الله  
 تعالى فمعناه امين استجب اي يا امين وقيل هو معرب هين اي هين  
 باد والمد والقصر فيه لغتان والتشديد خطأ فاحش كذا قالوا  
 و مرادهم ان اقامة التشديد مقام امين المخفف خطأ لانه في نفسه خطأ فانه  
 في نفسه لغة صحيحة بمعنى قاصدين ومنه قوله تعالى ولا امين  
 البيت الحرام ثم انه يقولها الامام عند نكاحها المقتدي  
 وقال مالك رحمه الله لا يقولها الامام ويخفيها خلفا للشافعي  
 رحمه الله في الجهرية ولو سمع من الامام ولا الضالين في صلاة النجاس  
 فتة قيل يؤمن واجتج مالك رحمه الله بقوله عليه الصلاة والسلام  
 اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا امين قسم الاذكار والقسمة  
 تقطع الشركة قلنا نعم الا انها تركت هنا لما قال في اخره فان الامام  
 يقولها والملايكة يقولون فمن وافق تاميته تامين الملايكة غفر له

هذا هو الصحيح في التشديد

غفر له ما تقدم من ذنبه والمراد من الموافقة هي الموافقة من حيث  
 الاخلاص لا الموافقة في اللفظ بها في وقت واحد قاله حافظ الدين  
 النسفي رحمه الله والشافعي رحمه الله بقوله عليه الصلاة  
 والسلام اذا امن الامام فامنوا فانه يدل على انه يجهر لانه علني  
 تامينهم بتامينه وروي وايل رضي الله عنه انه عليه الصلاة والسلام  
 كان اذا قرأوا الضالين قال امين ورفع بها صوته ولنا ما روي  
 عن ابن مسعود رضي الله عنه اربع يخفيهن من الامام التوقيد والتسمية  
 والتامين والتشهد كذا ذكره الرازي رحمه الله لانه ذكر  
 ودعا فكان اخفاؤه اولى بقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية  
 ولقوله عليه الصلاة والسلام خير الذكر الخفي وخير الرزق ما بكفي  
 وموضع التامين معلوم وهو ما بعد ولا الضالين فلا حاجة الي  
 سماع تامين الامام وحديث وايل طعن فيه ابراهيم النخعي قوله والتسميع  
 وهو ان يقول اذا رفع راسه من الركوع سمع الله لمن حمده ومعناه اجاب  
 الله دعاه وقبله احكام الله كما تقول سمع الامير كلام زيد اذا تلقا  
 بالقبول ثم ان الامام ياتي بالتسميع بالاتفاق والكلام في انه هل  
 يكفي به فعند ابي حنيفة رحمه الله يكفي به ولا وهو قول الشافعي رحمه  
 الله يزيد عليه ربنا لك والمؤمن لا ياتي به عندنا خلافا للشافعي رحمه  
 الله واما المنفرد هل ياتي به وحده او بالتحميد وحده او يجمع بينهما ففيه  
 خلاف والاصح انه يجمع بينهما وان كان يروى الاكتفاء بالتسميع ويروى

محدث  
 من رافق تامين من الملايكة  
 الرد للموافقة من حيث الاخلاص

اي واجتج الخ

ب

لا ينبغي



بالتحديد كذا في الهداية وقال حافظ الدين رحمه الله في الكافي والصحيح  
 من مذهبي حيفة رحمه الله انه ياتي بالتحديد لا غير وعراه الى المحط  
 ووجه قولها في جمع الامام بين التسميع والتحديد ما روي ابو هرة رضي  
 الله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجمع بينهما ولا نه عرض غيره فلا يجوز  
 له ان ينسأ نفسه فيستحي التوبخ قال الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون  
 انما مروا الناس بالبر وتدينون انفسكم وله قوله عليه الصلاة والسلام  
 اذا قال الامام سمع الله لمن حمده قولوا ربنا لك الحمد قسم الذكر بين الامام  
 والمقتدي والقسمة تقتضي قطع الشراكة الا اذا دل الدليل كما في التا  
 على ما يتناوله اليا في الموم بالتسميع عندنا لان الامام بحث من خلفه  
 على التحديد فلا معنى ان يقابله القوم بالبحث بل ينبغي لهم ان يشتغلوا  
 بالتحديد والامام بالخبر والادلة عليه ايات به معنى لقوله عليه  
 الصلاة والسلام الدال على الخير كفاعله فان قلت لو كانت الدلالة على الشيء  
 كفعله لما التحق الوعيد المنصوص لان كل قابل او امر يكون فاعلا حينئذ  
 قلت الوعيد في الآية انما هو للأمر الغير الفاعل مع قدرته على الفعل  
 والوعد في الحديث انما هو لأمر عاجز عن الفعل والفرق بينهما ظاهر الا  
 تري ان العالم الفقير اذا امر الناس بالركعة والحج يشاب عليه ولا يات  
 بتركها لعدم القدرة عليهما ولو كان قادرا لا يترك بالترك ثم ان الامام  
 غير قادر على التحديد هنا لان المقتدي يقول عند تسميع الامام فلو قال  
 الامام ذلك لوقع تحديده بعد تحديد المقتدي ضرورة وهو خلاف موضوع

موضوع الامامة اذا اقتدا بما عقد موافقة او متابعة لا مسابقة وما  
 روياء محمول على حاله الانفراد بالتحديد في الليل والامر فيه واسع ووجه  
 ما صححه حافظ الدين رحمه الله في حق المنفرد هو ان التسميع بحث  
 لمن خلفه على التحديد وليس معه احد ليحمله عليه فلا ياتي بالتسميع  
 قوله والتحديد وهو ان يقول الموم عند تسميع الامام ربنا لك الحمد  
 او ربنا ولك الحمد او اللهم ولك الحمد او اللهم ربنا ولك الحمد وهو  
 الاحسن واكمل منقول عن النبي عليه الصلاة والسلام كذا في الكافي  
 وقال في شرح الطحاوي والظاهر ربنا لك الحمد واما هل يقوله الامام  
 والمنفرد او لا فقد تقدم الكلام عليه الان ثم ان الحكمة في القول  
 ربنا لك الحمد هي ان يوافق مبدأ الركعة بالحمد لله رب العالمين مختمتا  
 بربنا لك الحمد والفرق بين المبدأ والمختم هو ان المبدأ يشير الى ان الحمد  
 كلها لله والمختم يشير الى انه لا لا غيره قوله وتسبيحات الركوع وهي  
 ان يقول في ركوعه سبحان ذي العظم ثلاثا روي انه لما نزل قوله تعا  
 فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها  
 في ركوعكم وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وقال عليه الصلاة  
 والسلام اذا ركع احدكم فليقل في ركوعه سبحان ذي العظم ثلاثا وذلك  
 ادناه اي ادنى حال السنة كما قاله البخاري رحمه الله قال ابو مطيع  
 رحمه الله فرض لا يجوز تركه ونحن نقول لا يجوز اثبات فرضيته لهذا  
 الخبر لئلا يلزم نسخ الكتاب بخبر الواحد اذ الزيادة نسخ على ما عرف في

م

بي

هذا التسميع صح



الاصول ولا اثبات الوجوب ايضا لانه عليه الصلاة والسلام حين علم  
 الاعراب الفرائض والواجبات لم يعلمه تسبيح الركوع والسجود ثم انه  
 يكره النقص عن ثلاث وان زاد فهو افضل بعد ان يختم بالوتر فيقول  
 خميسا او سبعا وهذا في المنفرد واما الامام فلا يطول حتى لا يعمل  
 القوم بل يقول ثلاثا وقيل اربعاء فالحاصل انه يراعي حال قومه  
 روي انه عليه الصلاة والسلام قرأ بالمعوذتين في صلاة الفجر  
 يوما فلما فرغ قالوا اوجرت قال سمعت بكاء صبي فخشيت على امه  
 ان تفتن فدل على ان الواجب مراعات حال الجماعة وان كان الامام  
 في الركوع فسمع خفق النعال فاطال لاجله روي عن ابي خنيفة رحمه  
 الله انه كره ذلك وقال اخشى عليه امر اعظميا يعني الشرك وقيل  
 هذا اذا كان للجاي غنيا او من يعرفه وقال الشعبي رحمه الله لا بأس  
 به مقدار تسبيحة او تسبيحتين وقيل يطول التسبيحات ولا يزيد  
 في العدد وقيل لا بأس به بنيه الا عانة على الطاعة وكذا تطويل  
 القراءة كذا في الشامل والمرغيب في قوله وتسبيحات السجود وهو ان  
 يقول في سجوده سبحان زبي الاعلى ثلاثا روي انه لما نزل قوله تعالى  
 سبح اسم ربك الاعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها  
 في سجودكم وكما يقولون في السجود اللهم لك سجدت وقال عليه الصلا  
 والسلام ومن قال في سجوده سبحان زبي الاعلى ثلاثا فقد تم سجوده  
 وذلك ادناه اي ادنى الوجه المسنون ولو رفع الامام راسه

في الصلاة  
 طالة الركوع للجل الجاي

راسه من الركوع والسجود قبل ان يسبح المقتدي ثلاثا اختلفوا فيه  
 والصحيح انه يتابع الامام لان متابعة الامام فرض فلا يتركها  
 للسنة وقال يتم التسبيح ثلاثا لان من العلم من لم يحوز الصلاة  
 ما لم يسبح ثلاثا كذا اقتناوي قاضي خان وباقي الكلام المتعلق به  
 يعرف مما تقدم في بحث الركوع وقيل معني سبح اسم ربك الاعلى اي  
 قل سبحان زبي الاعلى وقيل كان يدنو قوله سبحان زبي الاعلى ان يبكا  
 عليه السلام خضر علي باله عظمة الرب جل جلاله وسلطانه فقال  
 يا رب اعطني قوة حتى انظر الي عظمتك وسلطانك فاعطاه قوة  
 اهل السموات فطار خمسة الاف سنة فنظر فاذا الحجاب على حاله  
 واحترق جناحه من نور العرش ثم سال القوة فاعطاه قوة ضعف  
 ذلك فجعل يطير ويرتفع عشرة الاف سنة حتى احترق جناحه وصار  
 في اخره كالفرخ وراي الحجاب والعرش على حاله فخر ساجدا وقال  
 سبحان زبي الاعلى ثم سال ربه ان يعيده الي مكانه واني حاله الاول  
 كذا ذكره المصنف رحمه الله في تفسيره قوله والشهد في القعدة  
 الاولى فقد تقدم الكلام على ان القعدة الاولى واجبة وقراءة التشهد  
 فيها هل هي واجبة ام سنة اختلفوا فيها والمذكور في هامة النسخ انها  
 واجبة ايضا وايها اشار محمد رحمه الله ايضا حيث اوجب سجدة السهو  
 بتركها ولا يجب سجود السهو الا بترك الواجب والدليل عليه مواظبة النبي عليه الصلا  
 والسلام عليهما من غير ترك فكانت واجبة كقراءة التشهد في القعدة الاخيرة وقال

بعضهم

يل

قراءة



بعض مشايخنا منهم القاضي الامام ابو جعفر الاستروشي رحمه الله وهو اجنبيا  
المصنف وصاحب النخبة انما سنة وهذا هو القياس لا القعدة الاخرة لما كان  
فريضة كانت القراءة فيها واجبة فالقعدة الاولى لما كانت واجبة ينبغي ان  
تكون القراءة فيها سنة قوله وقراءة فاتحة الكتاب في الركعتين الاخيرتين قراءة  
الفاتحة فيهما بعد الاوليين سنة كما قاله المصنف رحمه الله وبه صرح ايضا  
في بعض المختصرات مثل المجموع والمنتقى وعلى اي حيلة رحمه الله انما واجبة يجب  
السجود بتركها ساهيا رواه ابو الحسن وعنه انه مخبر ان شاسكت مقدار تسبيحة  
وان شاقركن على جهة التثنية على جملة القراءة وبه اخذ بعض المتأخرين من اصحابنا  
كذا في النهاية وان شاسخ ثلاث تسبيحات الى هذا اشار في المحيط ونخبة الفقهاء  
وهو لما ثور عن علي وابن مسعود وعائشة رضي الله عنهم وقال في الهداية الا ان  
الافضل ان يقرأ لانه عليه الصلاة والسلام داوم على ذلك كانه اراد بذكره الا ان  
يقي رواية الحسن والا فذكره من الدليل وهو قوله لانه عليه الصلاة والسلام  
داوم على ذلك يدل على السنة واليه اشار في النهاية قوله والتكبيرات التي  
تخلل في الصلاة سوى تكبيرة الافتتاح وهي ان يكبر حين يهوي للركوع وحين  
يهوي للسجود بعد ما استوي قائما وحين يرفع راسه من السجود وحين يهوي  
للسجود الثاني بعد ما اطمان جالس من الاول وحين ينهض للقيام بعد ما اطمان  
في السجدة الثانية وهذا لانه عليه الصلاة والسلام كان يكبر عند كل خفض ورفع  
ولما قال سوي تكبيرة الافتتاح لا تكبيرة الافتتاح فوض على ما تقدم بيانه  
والمعنى في ذكر التكبير عند ابتداء كل ركن وانتهائه هو ان يقال ان الله تعالى

في الركوع

عن الله اكبر

تعالى اكبر واعظم من ان يودي حقه هذا القدر من العبادة بل حقه اعلى من  
هذا كما قالت الملايكة عليهم السلام ما عبدناك حق عبادتك فان قلت اذا  
كان عليه الصلاة والسلام يكبر عند كل خفض ورفع فلم لا يكبر عند رفع الركوع  
من الركوع قيل المراد من التكبير ان لا يخلو جزء من اجزاء الصلوة عن الذكر فيجوز  
الركوع يوجد الذكر وهو اما التحميد او التسميع او الجمع بينهما على ما مر بها  
فلا يسن التكبير لاجل هذا ثم اعلم انه يجب ان يحذف التكبير حذفا ولا  
ولا ي طول لا في كلمة الله ولا في كلمة اكبر لان تطويله اما مفسد للصلوة واما  
خطا لانه اذا مد هزة الله او هزة اكبر تقسدت صلاته ولو تعدى كبرا ايضا لكونه  
شكا في كبرياء الله تعالى وان مد فتحة الباء من اكبر وسقط الغايين الباء  
والرافع اكبار فهو خطأ لغة ولا تقسدت صلاته وقال بعضهم تقسدت خلا  
ما لو فعل المؤذن ذلك في اذانه حيث لا يجب عليه اعادة الاذان  
وان كان خطا منه لان امر الاذان اوسع كذا في الجامع الصغير  
لل امام المحجوبي ويجوز الرأى من التكبير وان كان اصله الرفع  
بالخبرية لانه روي عن ابراهيم النخعي رحمه الله موقوفا عليه  
ومرفوعا الى النبي عليه الصلاة والسلام انه قال الاذان جزم  
والاقامة جزم والتكبير جزم كذا في النهاية قوله واصابته  
لفظ السلام ومي ان يقول اذا اراد الخروج من الصلاة السلام  
عليكم ورحمة الله وبركاته ويسلم تسليمين عند الجمهور واحد  
عن يمينه والاخرى عن يساره وقال مالك رحمه الله يسلم تسليمين

قلت

يجب ان يحذف التكبير  
ويجوز الرأى من اكبر  
لانه سنة الله او سنة اكبر



واحدة تلقا وجهه لنا ما روى ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه حتى يرى بياض خده <sup>الله</sup>  
الايمان وعن يساره حتى يرى بياض خده الايسر تراعى انما ذكره  
المصنف رحمه الله هنا وهو ان اصابة لفظة السلام سنة مخالفة  
لما ذكر في عامة الكتب مثل الهداية وشروها والكافي وشرح المجمع  
وغير ذلك فانهم قالوا جميعا ان اصابة لفظة السلام واجبة عندنا  
وليست بفرض خلافا للشافعي رحمه الله وفي كلام الفقيه ابي  
جعفر ما يدل على سنية السلام مثل ما قال المصنف رحمه الله  
حيث قال ان المقتدي بصير خارجا من الصلاة بسلام الامام  
فشرط ان يسلم مع الامام حتى يصير خارجا بسلام نفسه فيكون  
مقيما للسنة كذا في المحيط فانه قال فيكون مقيما للسنة ولم  
يقول للواجب وجه قول المصنف رحمه الله هو ان السلام ثامن  
وجه باسم السلام لانه من اسماء الله تعالى وكلام الناس من وجه  
لصيغة الخطاب ولذلك كان محظورا في الصلاة ويؤدي مخرافا عن  
القبلة وانما شرع في الخروج عن العبادة فكان المقصود فعل الخروج  
وهو كما يحصل بالسلام يحصل بكلام اخر لان الخروج به يعتبر للاكمال  
لانه موافق للسنة فكان سنة ووجه الظاهر قوله عليه الصلاة  
والسلام وتخليلها التسليم والشافعي رحمه الله اثبت به فرضية  
السلام ونحن وان لم نثبت به فرضية لكونه خبر الواحد فلا اقل

## وقف الله تعالى برواق الاثر

اقل من ان تثبت به الوجوب احتياطاً وينوي بالتسليم الاولى  
من عن يمينه من الرجال والنساء والحفظ ولذلك في الثانية لانه  
يستقبلهم بوجهه وتخاطبهم بلسانه فينويهم بخاتمه اذ السلام  
قرينة والاعمال بالنيات ولا يقال كان هذا تسليما عليهم لكان  
الجواب مستحقا عليهم لانا نقول الجواب انما يستحق اذا لم يوجد ما  
يقوم مقامه وقد وجد هنا وهو التسليم من صاحبه ولا  
ينوي النساء في زمنا ولا من شركة له في صلاته وهو الصحيح لان  
الخطاب خط الحاضرين ولا بد للمقتدي من نية امامه فان كان  
الامام من الجانب الايمن نواه فيه وان كان الايسر نواه فيه وان كان  
تخديه نواه في الاولى عند ابي يوسف رحمه الله ترجيحاً للجانب الايمن  
وعند محمد وهو رواية عن ابي حنيفة رحمه الله نواه فيهما لان الجمع  
عند التعارض ممكن فلا يصار الى الترجيح والمنفرد ينوي للحفظ لا خير لانه  
ليس معه سواهم والامام ينوي للجماعة بالتسليم بل هو الصحيح  
لانه تخاطبهم فينويهم فيهما ولا ينوي في الملايكة عدد المحصورات لان  
الاثر في عدد دم قد اختلف فقال ابن عباس رضي الله عنهما مع كل  
مؤمن خمس من الحفظ واحد عن يمينه يكتب الحسنات وواحد عن  
يساره يكتب السيئات وواحد امامه يبلغه الخيرات وواحد  
يدفع عنه الافات وواحد عند فاصيته يكتب ما يصلح على النبي  
عليه الصلاة والسلام ويبلغه اليه وفي بعض الاخبار مع كل مؤمن

لوح

عدد الملايكة مع كل ان  
وسيق في تحت الاستخاء  
عنه قوله انه الملائكة  
الحافظات على الر



ملكان احدهما عن يمينه والاخر عن يساره والذي عن يمينه يكتب  
بلاشهادة صاحبه والذي عن يساره لا يكتب الا بشهادة صاحبه  
وان قعد فاحدهما عن يمينه والاخر عن يساره وان مشى فاحدهما  
امامه والاخر خلفه وان نام فاحدهما عند راسه والاخر عند رجليه  
وقال بعضهم مع كل مؤمن اربعة اشنان بالنهار واثنان بالليل  
وقيل مع كل مؤمن ستون ملكا وذكر البخاري رحمه الله ان في بعض  
الاخبار وكل بكل عبد مائة وستون ملكا يذوبون عنه كما يذوب عن  
قطعة العسل في اليوم الصايف الذباب ولو يد والكم لرايتهم على  
كل سهل وجبل كلهم باسط يده فانه يراه ولو وكل العبد الى نفسه  
طرفة عين لا تحطفته الشياطين فاذا اختلفت الروايات فلا معنى  
لغير النية على عدد قصار كالايان بسا لانبياء عليهم الصلاة والسلام  
فانه ينبغي ان لا يعين عدد في ايمانهم للاختلاف في عدد هم بل يقول  
امنت بجميع الانبياء اولهم ادم واخرهم محمد عليهم الصلاة والسلام  
وعن صدر الاسلام هذا شي يعني النية في السلام تركه جميع الناس  
لانه قلما ينوي احد شيئا قال صاحب غاية البيان وهذا هو لان  
النية في السلام صارت كالشريعة المنسوخة ولهذا الوسالت  
الوف الوف من الناس ايش نويت بسلامك لا يكاد يجيب احد منهم  
بما فيه طائل الا الفقهاء وفيهم نظر قوله وما سوي ذلك يكون  
ادابا يعني قد بينا شرايط الصلاة واركانها واجباتها وسننها

اداب الصلاة

وسننها وما سوي ذلك مما يتعلق بالصلاة يكون من ادابها وذلك  
مثل ان يقوم المصلي حين قيل حي على الصلاة وشروع الامام من قبل  
قد قامت الصلوة وتشر الاصابع عند رفع اليدين للتحريمة ووجه  
الامام بالتكبير وان يكون بين قدمي المصلي في القيام قدر اربع  
من اصابع اليد وان يكون بصره عند قيامه الى موضع سجوده وفي  
الركوع ظهر قدميه وفي السجود اربعة انفه وفي القعود حجره وعند  
التسليم الاول منكبه الايمن وعند الثانية منكبه الايسر ومثل  
اخفا التعود والتأمين ومثل الاعتماد على ركبتيه في حالة الركوع  
وتفريج الاصابع ونسوية الراس بالعجز فيها ومثل الضم بين الاصابع  
في حالة السجود وان يثني يديه صبيغته ونحاي بطنه عن مخذبه فيه  
في غير رجمه وان تحض المرأة وتلرق بطنها بفخذها وان يضع وجهه  
بين كفيه وان يوجه الاصابع نحو القبلة وان يضع يديه على مخذبه  
ويبسط اصابعه في القعود ومثل ان يضع ما كان اقرب من اذنيه  
في السجود بان يضع ركبتيه اولاً ثم يديه ثم وجهه وان يعكس في الرفع  
بان يرفع ما كان ابعد عن الارض اولاً فيرفع وجهه ثم يديه ثم ركبتيه  
ومثل الدعاء في القعدة الاخيرة ثم ان هذا الاطلاق اعني قوله وما  
سوي ذلك يكون ادابا يقتضي ان يكون جميع ما ذكرته في اول الفصل  
ادابا ايضا ولكن العلماء اصرحوا بكونه سنة قوله ولو ترك مما سميناه  
شرطا لا يصح دخوله في الصلاة سواء كان عامدا او ناسيا معناه وا

شياء  
ضح



والنسيان هو الغفلة عن الشيء بعد ما كان حاضرا في الذهن قاله الشيخ  
 علاي الدين بن عبد العزيز في الكشف والسهو ما يقتضيه له صاحبه  
 بادي تبيينه وللخطا ما لا يقتضيه له صاحبه او يقتضيه له بعد انقطاع  
 وكاتبه قاله جمال الدين الخطابي رحمه الله قوله ولو سبيا مما سمعنا  
 ركا وهو ان يكون في الصلاة الى اخره الواو في وهو الحال اي والحال ان  
 يكون الركن في الصلاة اي كينونته ووجوده حاصل فيها فان ركن  
 الشيء يكون داخل في ماهيته بخلاف الشرط فانه يكون خارجا عن ماهيته  
 وليس يؤثر فيه ويجوز ان يكون الضمير في وهو راجعا الى المصلي  
 وان لم يكن مذكورا الظهوره كما جمع اليه ضمير ترك في قوله ولو ترك  
 شيئا كذلك فيكون معناه اي والحال ان يكون المصلي في الصلاة  
 اي كينونته ووجوده حاصل فيها ولم يخرج منها بعد فيكون ذكره  
 لبيان امكان القضاء والوجه الاول اولى لان قوله بعده فان كان  
 مما يمكن قضاؤه لبيان امكان القضاء فيعني عن الوجه الثاني قوله  
 فان كان مما يمكن قضاؤه قضاءه وذلك مثل ان يترك القراءة في الشفع  
 الاول فانه يقضيها في الشفع الثاني وهذا على تقدير ان يكون  
 القراءة فرضا في الشفع الاول معينة كما هو اختيار البعض حتى يكون  
 قضا في الشفع الثاني فاما على تقدير ان يكون فرضا في الركعتين لا  
 على التعيين كما هو رأي البعض فلا يكون قضا في الثاني وقد مر بيان  
 ذلك في اول فصل الواجبات ومثل ان يترك السجدة الصليبية

تعريف النسيان والسهو  
والخطا

ترك

الضمير وهو راجع الى الركن  
وهو الاولى

لو ترك شيئا من الاركان

فانه يقضيها

الصليبية ما دام في الصلاة فالاولي ان يعيدها حين ذكرها ثم  
 يعيد الركن الذي تذكر فيه لتقع افعال الصلاة مرتبة بقدر المحكم وان  
 لم يعدها اجزاء خلافا لفرق الشافعي رحمه الله ويسجد للسهو وترك الترتيب  
 وهذه الصورة ايضا في الواقع من قبيل ترك الواجب فان رعاية الترتيب في  
 السجود واجبة عندنا لا في بيضة ومثل ان يترك القيام او الركوع او القعدة  
 الاخيرة فانه يقضيه ما لم يتخلل بين محله وادائه ركعة فان تخللت فلا حتى  
 لو شرع في الصلاة وترك القيام فانه ياتي به ما لم يسجد ويعيد الركوع لا رقا  
 بالقيام وكذلك لو ترك الركوع يعود اليه ويقضي ما لم يسجد فان سجد بغير قيام  
 او ركوع لا يعتد بتلك الركعة وكذلك لو ترك القعدة الاخيرة وقام الى الخاتمة  
 فانه يعود اليها ويقضيها ما لم يسجد فان لم يعد وقيد الخامسة بسجدة  
 بطل فرضه وبضم اليها ركعة اخرى ليكون نغلا والاصل فيه ان مادون الركعة  
 يقبل الرخص بالاتفاق وبه صرح في النهاية لانه ليس له حكم الصلاة بدليل  
 مسئلة البمين حيث لا يحث بذلك القدر فاذا ارتفع يلقى المتروك محله  
 وان الريادة اذا كانت ركعة لا تقبل الرخص عندنا خلافا للشافعي رحمه الله  
 كذا في النهاية فيفوت المتروك عن محله وان الترتيب ليس بشرط فيما بين الركعات  
 فلماذا قلنا ان المسبوق يقضي اول صلاته وكذا فيما بين السجودات لكونها اركانا  
 متكررة كالركعات وكذا بين السجدة والركعة حتى لو ترك سجدة من الركعة  
 الاولى وقضاها في الركعة الرابعة جازت صلاته فان الترتيب شرط فيما  
 بين القعدة الاخيرة وبين سائر الفروض وكذا فيما بين القيام والركوع

ضه

يقتضي اتفاقا فانه من  
صعاب المسائل



وكذا فيما بين الركوع والسجدة وكذا فيما بين القراءة والركوع وقال جلال الدين  
الحجاري رحمه الله في نوادر الترتيب فرض فيما اتحدت شرعيته في كل ركعة  
وأما إذا كان المتروك ركوعاً فلا يتصور فيه القضاء وكذا إذا ترك سجدة من  
من ركعة وبيان ذلك إذا افتتح الصلاة فقرأ وسجد قبل أن يركع ثم قام  
إلى الثانية فقرأ وركع وسجد فهذا قد صلى ركعة واحدة فلا يكون هذا  
الركوع قضاءً عن الأول لأنه إذا لم يركع لم يعتد بذلك السجود لعدم  
مصادفته محله لأن محله بعد الركوع فالمتحقق السجود بالعدم فكان  
إذا هذا الركوع إذا أتى محله فإذا أتى بالسجود بعده صار مودياً ركعة  
تامة نقل من البدائع وإن كان المتروك فعلاً يقضيها إلا الفعدة  
الأولى فإنها لا تقضي لما روينا أن النبي صلى الله عليه وسلم قام إلى  
الثانية ساهياً فسبق له فلم يعد ولا تفسد الصلاة بتركها لأنها واجبة  
وترك الواجب عداً لا يفسد الصلوة وهو واجب سجود السهو بخلاف  
الفعدة الأخيرة فإنها تقضي لأنها فريضة وتركها يفسد الصلاة لما  
روينا عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قام إلى الخامسة ساهياً فسبح  
له فعاد وكذا الركوع فلأنه لا يتصور قضاؤه لأن السجدة قبل الركوع  
غير معتبرة وكذلك إذا ترك من ركعة لا يقضيها لأن القيام والركوع  
بدونهما غير معتبر ذكر من المفيد والمزيد شرح التحرير كالقيام  
والركوع أو اتحدت شرعيته في جميع الصلاة كالفعدة حتى لو فقد  
قد والتشهد ثم عاد إلى السجدة الصليبية أو تذكر في الركوع أنه

يراجع هذا المحل  
أصل صحيح

لو ترك سجدة من  
ركعة

أنه لم يقرأ السورة فعاد إلى قراءة السورة برتفع ما أدى قبله من  
الركوع والفعدة والترتيب ليس بفرض فيما تعددت شرعيته في  
كل ركعة أو في جميع الصلوات حتى لو تذكر في ركوع الركعة الثانية  
أنه ترك سجدة من الركعة الأولى فأنحط من ركوعه فسجدها لا يلزم  
عليه إعادة الركوع وكذا الترتيب فيما بين الركعات ليس بفرض  
حتى قلنا أن المسبوق يقضي أول صلاته إلى هنا لفظ الحجاري وهو  
قريب من معني ما ذكرناه يعرف ذلك بالتأمل وإن ما كان كذلك  
لأن ما اتحدت شرعيته براجعي وجوده شرعاً بصورة ومعنى في محله  
لا يمكن ذلك شرعاً فإذا غيره فقد قلب الفعل وعكسه وقلب المشر  
باطل ولا كذلك ما تعددت شرعيته أو نقول إنما يجوز تأخير  
فرض من فروض الصلاة عن الفعدة وترتفع الفعدة باتيانها لأنه  
عليه الصلاة والسلام علق تمام الصلاة بالفعدة في قوله إذا قلت  
هذا أو فعلت هذا فقد تمت صلاتك فلو قلنا يجوز تأخيرها غيرها  
عنها لكان تمام الصلاة بذلك الغير فهو خلاف ما شرعه الشارع فلا  
يجوز وكذا تأخير القيام والركوع عن السجود لا يجوز لأن القيام وسيلة  
الركوع والركوع وسيلة السجود حتى إن من لم يقدر على الركوع والسجود  
لا يلزمه القيام لأن انتهاء التواضع في السجود والوسايل مقدمة على  
المقاصد وكذلك لا يجوز تأخير القراءة عن الركوع لأنها رتبة القيام فلما  
كان القيام مقدماً على الركوع كانت رتبة أيضاً مقدمة عليه

الوسايل مقدمة على المقاصد

القدارة رتبة القيام



استخلصت هذه الرتبة من النهاية واما كلام حافظ الدين النسفي رحمه الله على الركوع فقد تناقض في كافيته في بعض المسائل فانه ذكر في باب صفة الصلاة ان ترتيب القيام على الركوع وترتيب الركوع على السجود فرض وذكر في باب سجود السهو ان مراعات هذا الترتيب واجبة عندنا خلافا لغيره ولا يمكن ان يكون مراده من الواجب الفرض لان ما قبله ينافي تاملا تدرى ان في كل موضع يشترط فيه الترتيب يفسد بتركه الركن الذي هو فيه حتى اذا ركع بعد السجود لا يقع معتداه بالاجماع وبه صرح في النهاية فاما هل تفسد الصلاة بالكلية فينظر فان كانت ركبا ركعة تامة ينبغي ان تفسد لما ان الركعة لا تقبل الرقص عندنا حتى يراعى الترتيب المشروط برضاها واما اذا كانت الزيادة مادون الركعة فلا تفسد وبه صرح في النهاية في باب سجود السهو حيث قال الفرض لا يفسد بزيادة مادون الركعة فيلزمه ان يترك الفعل الذي هو فيه فيأتي بالمترك ثم ما بعده على الترتيب وفي قيده بما دون الركعة اشارة الى انه يفسد بالركعة والمفهوم في الرواية نجدة وذكر اعني صاحب النهاية في باب صفة الصلاة ما يدل ايضا على ان الصلاة لا تفسد بسجود ترك الترتيب المفروض حيث قال لو قعد قدر التشهد ثم عاد الى السجدة الصليبية او تذكر في الركوع انه لم يقرأ فيه القرآن فعاد لقراءة القرآن برقص ما كان فيه اعلم ان هذه المسئلة من صعاب مسائل الفقه لا يجاؤها الا اولو الالباب وجعلناها سهلا واهلت من لم يكن

يكن اهلا بعون الله المنان قوله وان كان محالا يمكن قضاؤه فسدت صلاته مثل ان يترك القراءة في ركعة من صلاة الفجر او الوتر او في ركعتين من المغرب او في ثلاث ركعات من الرباعية ومثل ان يترك القيام او الركوع الى ان يصلي ركعة ومثل ان يترك القعدة الاخيرة في الفرائض والوتر الى ان قيّد الركعة الزائدة بالسجدة فان صلاته تفسد في هذه الصورة ويظهر مما تقدم الان قوله ولو ترك شيئا مما سمينا واجبا الى اخره سجود السهو واجب وقيل سنة والاول هو الصحيح لانه شرع لجبر نقصان تمكن في العبادة فكان واجبا كدم الجهر في الحج ثم انه لا يجب الا بترك واجب اصلي سهوا حتى اذا ترك فرضا لا يجبر بسجود السهو لان الاقوي لا يجبر بالادني واذا ترك سنة لان شرع الايجاب فوق النقصان ممتنع حتى قلنا ان المنافع لا تقضى بالاعيان فان قيل انما امتنع ثمة لئلا يؤدي الى الربا ولا ريب بين المولي وعبد قلنا ان الله تعالى عاملنا معاملة المكاتبين بل معاملة الاحرار لقوله تعالى واقر الله قرضا حسنا وانما قيدنا الوجوب بالاصلي ونعني به ما وجب من افعال الصلاة بالتحريم كوجوب الفاتحة وضم السورة وما اشبه ذلك احتراز اعما وجب بعارض كسجدة تلاوة اذا وجبت في الصلاة فانه اذا اخرها ساهيا الى اخر الصلاة لا يجب سجود السهو وانما قيدنا بقولنا سهوا لانه لا يجب بالعدم الا في موضعين احدهما بتاخير احدي

ك

وجمده

كذا

صوا

بسم الله الرحمن الرحيم  
 اذا اخرجك الصلاة ساهيا  
 لا يجب سجود السهو  
 سجود السهو في العمد  
 في موضعين



سجدتي الاولى الى اخر الصلاة والثاني بترك القعدة الاولى وانفرد به  
صاحب البناء ناعلا عن الناطقي وقال الشافعي رحمه الله لما وجب  
بالسهول ان يجب بالعداوي قلنا الملازمة بين السبب والمسبب  
شرط والعقد جناية تحضة والسجدة عبادة فلا تصلح سببا لها  
وصورة سجود السهو ان يكبر ويسجد ويسبح فيه ثم يرفع راسه مكبرا  
ثم يفعل ذلك ثانيا ثم يتشهد ثم يسلم وموضعه اخر الصلاة بالا  
تفاق وبعد السلام عندنا وعند الشافعي رحمه الله قبله وعند  
مالك رحمه الله للزيادة بعد السلام وللنقصان قبله للشافعي  
رحمه الله ما روي انه عليه الصلاة والسلام سجدة السهو قبل السلام  
ولنا قوله عليه الصلاة والسلام لكل سهو سجدة ثان بعد السلام ذكره  
ابو بكر الرازي في شرح الطحاوي باسناده الى ثوبان رضي الله عنه  
وروي انه عليه الصلاة والسلام سجدة في السهو بعد السلام  
فتعارضت روايتا فعله وبقي التمسك بقوله او نقول معني سجدة  
للسهو قبل السلام اي قبل سلام السهو فان عندنا يسلم بعد سجود  
السهو ايضا كذا في مبسوط فخر الاسلام رحمه الله ومعني سجدة بعد  
السلام اي بعد سلام الصلاة وهو الذي بعده سجدة السهو توفيقا  
بين الحديثين ثم ان هذا الخلاف في الاولوية كذا في الهداية حتى انه لو  
سجد للسهو قبل السلام يجوز عندنا ايضا لوقوعه في فصل مجتهد فيه  
فيكون تاركا للاولي ولو سجد بعد السلام يجوز عنده ايضا واما مالك

سجود السهو

مالك رحمه الله فقد الرمة ابو يوسف رحمه الله فانه روى ان ابا  
يوسف رحمه الله كان مع هارون الرشيد رحمه الله فاجابته عن هذه المسئلة فاجابه مثل ما نقلنا  
فساله ابو يوسف رحمه الله عن هذه المسئلة فاجابه مثل ما نقلنا  
عنه فقال له ابو يوسف رحمه الله ما قولك لو زاد ونقص فحجر مالك  
رحمه الله فقال ابو يوسف المجتهد تارة يخطي وتارة لا يصيب فقال  
مالك هكذا ادركنا مشايخنا فظن انه قال له تارة يخطي وتارة  
يصيب ثم اعلم ان هاتين ارحمهم الله اتفقوا على ان سجود السهو بعد السلام  
ولكنهم اختلفوا في انه هل ياتي بتسليمتين قبل سجود السهو او  
بتسليمية واحدة فاختار شمس الائمة السرخسي وصدور الاسلام  
وصاحب الهداية وظهر الدين المرغيناني انه ياتي بتسليمتين ثم  
يسجد للسهو صرفا للسلام المذكور الي ما هو المعروف واختار فخر  
الاسلام وصاحب الايضاح ان يسلم تسليمية واحدة لان الحاجة الي  
السلام ليفصل بين الاصل والزيادة المحقة وهذا يحصل بتسليمية  
واحدة فلا يحتاج الي تكرار السلام لكونه حيثما ولو فعله ينقطع الا  
فلا ياتي بسجود السهو بعده ثم ان فخر الاسلام رحمه الله اختار ان  
تكون تلك التسليمية تلقا وجهه لان السلام للتخليل والتحية والمقصود  
هنا التخليل عن اصل الصلاة دون التحية فلا يخوف عن القبلة لان ذلك  
لمعني التحية دون التخليل واختلفوا ايضا في انه هل ياتي بالصلاة  
على النبي عليه الصلاة والسلام والدعا في قعدة الصلاة ام في قعدة

سجود السهو

حرام



سجود السهو واختار فخر الاسلام وصاحب الهداية بان ياتي  
بهما في قاعدة السهو لان الدعاء موضع اخر الصلاة فان قلت  
الاصل ان لا تأخر احكام الشرع عن عليهما فلا يبيح شي ما روي هذا  
الاصل هنا حيث اخر سجود السهو عن زمان العلة وهو السهو الي  
اخر الصلاة قلت نعم الاصل ذلك ولكن ترك غرض من التكرار  
لانه اذا سجد حيث وقع السهو ثم اذا سهرى فلا يخلوا اما ان يسجد  
ثانيا او لا فان لم يسجد بقي نقص لازم لاجرله وان سجد يلزم التكرار  
وسجود السهو ما شرع مكررا بالاجماع لانه لو سجد لهذا لم يسهر  
ثانيا وثالثا فيؤدي الي ما لا يتناهي فلاجل هذا المعني اخر عن  
زمان العلة وهذا المعني يقتضي تاخيرها عن السلام ايضا قوله  
ولو ترك شيئا مما سمينا سنة سواء كان ساهيا او عامدا لا يجب عليه  
سجود السهو معناه واضح تقدم الان وجه عدم وجوب سجود السهو  
بترك السنة وفي اطلاق هذا الكلام نظر فانه يفهم منه انه لا يجب  
سجود السهو بترك التشهد في القعدة الاولى لانه من جملة السنن  
عنده على ما ذكره عند تعدادها وليس كذلك فانه صرح في المحيط  
بوجوب سجود السهو فيه حيث قال وترك السنة المضافة الى جميع  
الصلوات نحو ان يترك التشهد في القعدة الاولى بوجوب سجود السهو  
هكذا نقله صاحب النهاية وان جعلته واجبا كما هو مذهب الاكثرين  
فلا مراوحي قوله ولا تقصد سلامة العلم ان في التصريح بعدم فساد

سجود

فساد الصلاة بترك السنة دون الواجب مع ان الصلاة لا تقصد بترك  
الواجب ايضا اشارة الي انها تصير بمنزلة الفاسدة بترك الواجب  
وذلك لفحش النقصان حتى احتج الي الجابر بخلاف ترك السنة فان  
الصلاة لا توصف بالنقصان على الاطلاق بتركها فلهذا الاحتجاج  
الي الجابر قوله الا انه اذا كان عامدا يكون مسيئا يعني الا ان تارك  
السنة اذا تركها عامدا يكون مسيئا اي يكون مستوجبا لاساءة وكرها  
كذا ذكره فخر الاسلام رحمه الله فيلام على تركها مع حقوق ثم يسير كما ذكره  
صدر الاسلام ابو اليسر رحمه الله وهذا لان السنة لما كانت طريفة  
الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم كان سبيلها الاجتناب  
دون الامانة وكان حقنا علينا فغوتينا على تركها الا ان يكون الترك بظن  
الجهل والاستخفاف فيحتمل ان يكفر او يفسد الرجوع ذلك الي صاحبها  
ثم ان هذا فيما اذا ترك سنة الهدي والسنن التي ذكرها المصنف رحمه  
الله منها فاما سنة الزوايد فتاركها لا يستوجب اساءة وبه صرح  
فخر الاسلام رحمه الله وسياتي الكلام في الفرق بينهما عند قوله فصل  
ثم اعلم بان السنة على نوعين ان شاء الله تعالى فصل قوله ثم اعلم بان  
للموضوعات فريض وسنن ونوافل ومستحبات وادابا وكرهية وممننا  
فان قلت ما السر في ان المصنف رحمه الله ذكر للموضوعات فريض وسنننا  
ونوافل وغير ذلك ولم يذكر له واجبا قلت السرفية عدم الوجوب في  
الوضوء وانما انتفي عنه الوجوب ليلا يلزم المساواة بين المتبعين

لح

يق

في الله عز وجل



اعني تتبع الصلاة وتبوع الوضوء مع ثبوت التفرقة بين الاصلين  
 اعني الصلاة والوضوء وذلك لان الوضوء احط رتبة من الصلاة  
 لانه فرض لغيره اذ هو شرط والشروط استيعاب والصلاة فرض  
 لعينه فلو قلنا بالوجوب في محال الوضوء كما قلنا بالوجوب في  
 محال الصلاة يلزم التسوية المذكورة فقلنا بالسنة في محال  
 الوضوء اظهارا للتفاوت بينهما كما قالوا وشبهوا هذا بان  
 غلام الوزير لا يدان يكون ادني حالا من غلام الامير لكون الوزير  
 ادني رتبة من الامير والاوجه ان يقال ان ذلك لتفاوت درجا  
 الدلائل السمعية وقد مر بيان التفاوت عند قوله ثم اعلم بان  
 للصلاة شرائط فعدم الوجوب في الوضوء لعدم ما يثبتته وهو  
 ان يوجد دليل قطعي الثبوت ظني الدلالة او ظني الثبوت قطعي  
 الدلالة على ما مر ثم اعلم ان كون دلالة النص ظنية يكون  
 يكون معناه وبكونه معارضا بنص آخر وبشيوع استعماله في المعنى  
 المجازي فلا يرد السؤال بقوله عليه الصلاة والسلام الاعمال  
 بالنيات ولا يخبر التسمية ولا بغيرها على ما ستعرفه فاذا علم  
 هذا افرج الى بيان ما في المتن فتقول الوضوء في اللغة من الوضأ  
 وهي الحسن وفي الشرع هو الغسل والمسح في اعضا مخصوصة بصفة  
 مخصوصة وفيه المعنى اللغوي لانه يحسن الاعضاء التي يقع فيها  
 الغسل حتى قيل الحكمة في غسل هذه الاعضاء هي هذا المعنى فان

الوضوء لغة واصطلاحا

فان العبد اذا توجه لخدمته ملك يجب ان يجد دنطا فيه وابسرها  
 تنقية الاطراف التي تنكشف كثيرا ومتى انصرف تنقية من الوضوء  
 تنظيفة من الدرن قبلها واستحسنها العقل والله تعالى شرع لنا  
 ديننا ذكرانه فطرته التي فطر الناس عليها فشرع ما استحسنه في  
 عقولهم وارتضوه فيما بينهم وقيل في وجه الحكمة غير هذا وقد مر  
 تفسير الفرض والسنة مرتين مرة في اول الكتاب ومرة عند قوله فصل  
 ثم اعلم للصلاة شرائط والنوافل جمع نافلة وهي في اللغة عبارة عن الزيادة  
 وتسمى الحافد وهو ولد الولد نافلة لكونه زائدا على مقصود النكاح  
 فانه شرع لتخصيل الولد من صلبه والحافد زيادة عليه ومنه  
 النفل بالتحريك وهو ما يعطاه الغازي زائدا على سهمه ولجمع الا  
 ويسمى ايضا نفس الغنمة نفلا لكونها زائدة على مقصود الجهاد  
 وهو اكلة الله تعالى ونوافل العبادات هي التي يتدبرها  
 العبد زيادة على الغرائب والسنن المشهورة وحكمها ان يشأ  
 العبد على فعلها ولا يدم على تركها لانها جعلت زيادة له لا عليه  
 كما قاله الامام ابو زيد رحمه الله والمستحبات هي جمع مستحب  
 والاداب جمع ادب والفرق بين النفل والمستحب والادب عسر  
 في الاصطلاح جدا بل لا فرق بينهما وبه صرح الشيخ علا الدين عبد  
 العزيز في الكشف حيث قال واما حد النفل وهو المسمى بالمنذور  
 والمستحب والتطوع فقيل ما فعله خير من تركه وقيل هو ما يمدح

تعريف النوافل

دانة  
 الحافد ولد الولد

نقال

الفرق بين النفل والمستحب  
 والادب عسر



المكلف على فعله ولا يذم على تركه وقيل هو المطلوب فعله شرعا من غير ذم على تركه مطلقا الى هنا لفظه وفي شروح الهداية ان الادب ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة او مرتين ولم يواظب عليه والمصنف رحمه الله عرف النفل في اواخر المقدمة بما عرف به الادب في شروح الهداية حيث قال واما النفل فما فعله النبي صلى الله عليه وسلم في وقت وتركه في وقت وذكر فضيلة لامته فعلم انه لا فرق بينهما الا ان المصنف رحمه الله وزع المسميات على اسمائها المتراصة شرعا و اضاف الى كل واحد منها ثلث المسميات وهي ثمانية عشر على ما ذكره المصنف فقلتها ستة ف اضاف الى كل اسم ستة تخصيبا للكلام واشأ الى ان الاصل ان لا يخلوا الاسم عن المسمى هذا ما وقع في خاطري بالالهام الرباني في هذا المقام والله الهادي قوله و كراهية وهي مصدر كرهت الشيء اكرهته كراهية و كراهية اذا لم تجبه وقال الامام الاشعري في ضد المحبة والمرضي وحده ما يكون تركه اولى من فعله وتخصيله وقيل الاولى ان لا يفعل الى هنا لفظه ثم انما قد تكون كراهية تنزيه وهو ما يكون تركه اولى من فعله وكراهية تحريم ويظهر ذلك بحسب المقام قوله ومناهي وهي جمع منهي وهو ضد المأمور ثم الاصل ان يكون المنهي عنه حراما اما لعينه ونعني به ان لا يكون مشروعا بعد النهي كما في نكاح

ذكره

توضيح كراهية

الناهي

نكاح المحارم والنكاح بغير شهوة وبيع الخمر والخمر والملاقيح والمضامين وبيع الدرهم بالدرهمين او المجاورة ونعني به ان يكون مشروعا بعد النهي ويسمى مكرها باعتبار المجاورة كما في النهي عن الصلاة في الارض المغصوبة والبيع وقت النداء ونحو ذلك وقد يكون مندوبا كالنهي عن المشي في نعل واحد والنهي عن اتخاذ الدواب كراسي وغير ذلك وما ذكره المصنف رحمه الله هنا من القسم الاول وهذا لان مثبت المنهي عنه وهو النهي ضد مثبت المأمور به وهو الامر كما ان الاصل ان يكون مطلق الامر من مقتضى الطاعة لوجوب الاتيان بالفعل عندنا وقد يكون لغيره بقرينة فكذلك الاصل ان يكون مطلق النهي منه لوجوب الامتناع عن الفعل وقد يكون لغيره وبنا في الانكاح يعرف في الاصول قوله اما فريضة فاربعة غسل الوجه يعني احدها غسل الوجه وهو الاسالة وانما يتحقق ذلك بسيلان الماء الى جذ التقاطر وعن ابي يوسف رحمه الله انه تحصل بلا تقاطر فلو اتمر الثلج على الاعضاء واستقيا اثر الماء ولم يتقاطر منها او سا على الاعضاء ولم يتقاطر عنها لا يجوز وعن ابي يوسف رحمه الله انه يجوز لان الغسل هو الاسالة وقد حصلت ولم يتقاطر ولما ان الما قبل التقاطر اما اصابة او متردد بين الاصابة والاسالة فلا يحصل اليقين بالغسل الا بعد التقاطر قوله والوجه ما يواجه به الانسان اي ما وقع عليه النظر عند المواجهة وهي تقابل الوجهين

اقي

ط

ان

فرايض الوضوء

ط







على ظاهر الجدة ثم نزع الجدة ولم يغسل ما تحتها وصلى جازت صلاة  
الكل من قنأوي قاضي خان أحمد وجهه ولحيته فتوضا ولم يصب  
الما بشرته لا يجزيه أرسل المائي وسط راسه فنزل على وجهه  
يسقط به فرض المسح وغسل الوجه كذا في المبتغي ولور مدت  
عينه فرمست يجب اتصال المائي ما تحت الرمض ان بقي  
خارجا بتغميض العين والافلا كذا في الشامل قوله وغسل  
اليدين الى المرفقين أي الفرض الثاني من الفروض الاربعة غسل  
اليدين ولو شلت يداه وعجز عن الوضوء والتيمم مسح وجهه  
على الحائط وذراعيه على الارض ولو قطعتا من المرقق والرجلا  
من الكعب يغسل موضعها خلا فالر فوجه الله وتبا عجين  
وطين في الاظفار مانع لا الدرن وقيل بالفرق بين القروي  
والمدني والفتوي على الجواز مطلقا الكل من الشامل قوله  
ومسح الراس أي الفرض الثالث من الفروض الاربعة مسح  
الرأس اتفق العلماء على ان مسح الراس فرض ولكنهم اختلفوا في  
مقدار المفروض والحاصل ان مسئلة مسح الرأس في المقدار  
مخيسة قولان من اصحابنا احدثا مقدار الناصية وهو ربع الرأس  
وثانيهما مقدار ثلاثة اصابع وقول الشافعي فانه يقدره بثلاثة  
شعرات وقول مالك فانه يشترط الاستيعاب وقول الحسن  
البصري فانه يقدره بأكثر الرأس ووجه الكل يظهر عند حل

أرسل المائي وسط راسه  
فنزل على وجهه  
المسح والمسح  
رمست عينه  
أي اتصال المائي

شلت يداه وعجز  
عن الوضوء

مسح الرأس فيها قولان

# وفق الله تعالى

حل الآية ان شاء الله تعالى فان قلت من حكم الفرض ان يكون جاحده  
كافرا واجادا المقدار لا يكون كافرا فكيف يكون فرضا قلت ذلك في  
الفرض الكامل الذي يوجب علما وعملا فاطلا فم يدل عليه فانه  
ينصرف الى الكامل لا في الفرض الناقص وهو الفرض الطيني الذي  
يوجب عملا وتعني به ان ينبغي الجواز عند عدمه لا علما كما نقول ان  
تعديل الاركان فرض عند أبي يوسف وقراءة الفاتحة فرض عند  
الشافعي والقعدة على راس كل شفع في التوافل فرض عند محمد وما  
نحن فيه من هذا القبيل لكونه مجتهدا فيه فلذا لا يكفر جاحده حتى  
لو انكر اصل المسح يكفر لكونه مجمعا عليه على ان لا نسلم وجود المجد من  
منكر المقدار لان الجاحد من لا يكون ما ولا الماول يعتمد شبهة قوية  
وقوه الشبهة تمنع التكفير من الجانبين الا يرى ان اهل البدع لم يكفروا  
بما منعوا مما دل عليه الدليل القطعي في نظر اهل السنة لما وبلغ قوله  
وغسل الرجلين الى الكعبين والكعب هو العظم النائي المرتفع هو الصحيح  
لا ما نقله هشام عن محمد انه هو المفصل الذي في وسط القدم عند  
معقد الشراك لان ذلك سهو من هشام في نقله وانما قال محمد ذلك  
في الحرم اذ القريحة تعلين يقطع خفيه اسفل من كعبيه وأشار محمد  
بيده الى موضع القطع فنقله هشام الى الطهارة ووجه اشتقاق  
يدل على الارتفاع ومنه الكعب وهي الجارية التي بيد واثنيها للهدوء  
ومنه الكعبة بيت الله الحرام لا ارتفاعا على سائر البيوت ولو جعل

معد شحاف شقوق عليه



شحما في شقوق رجله فلم يصل الماحتة ان كان يضربه ذلك جازوا لا  
 فلا قوله بدليل قوله تعالى يا ايها الذين امنوا الآية قال دليل يذكر  
 ويراد به الدال فعيل معنى فاعل ومنه ما يقال في الدعاء يا دليل  
 المتحيزين اي يا هاديهم الي ما تروى به الحيرة ومنه دليل القافلة  
 لم رشدهم الطريق ويذكر ويراد به العلامة المنصوبة لمعرفة المدلول  
 ومنه سمي الدخان دليل على النار ثم الدليل يقع على كل ما يعرف به المعلوم  
 حسيبا كان او شرعيا قطعيا كان او غير قطعي حتى يسمى المحس والعقل  
 والنفس والقياس وخبر الواحد وظواهر النصوص كلها ادلة ثم ان قد  
 قوله اذا قمتم الي الصلاة فاغسلوا وجوهكم اي اذا اردتم القيام الي  
 الصلاة وانتم محدثون او اذا قمتم من منامكم فلتوضؤوا وفيه خلا  
 لاصحاب الطواهر وقد مر الكلام عليه عند ذكر هذه الآية فيما سبق  
 عند قوله وانما قلنا بان الطهارة من الحدث شرط قوله تعالى وامسحوا  
برؤسكم والمسح هو الاصابة واختلف العلماء في معنى البا في رؤسكم ومنه  
 نشأ اختلافهم في مقدار المفروض من المسح فقال الشافعي رحمه الله هي  
 للتبعيض حتى اوجب مسح بعض الرأس وهو ثلث شعرات لانه المتيقن به  
 وقال مالك والحسن البصري رحمهما الله الباصلة زيدت للتأكيد  
 كما في قوله تعالى تنبت بالدهن اي تنبت الدهن فاذا كانت مزيدة  
 وجب مسح الكل كالوقيل وامسحوا رؤسكم الا ان الحسن البصري رحمه الله  
 اقام الاكثر مقام الكل وقلنا نحن كلا القولين غير صحيح اما القول بالتبعيض

الدليل

بسبب الاختلاف في مقدار  
 مسح الرأس وفي  
 معنى البا

بالتبعيض فلانه لا اصل له في اللغة واما القول بالصلة فلان فيه  
 الغامضة والاقتضار على التوكيد الذي هو غير مقصود فلا يصح  
 اليه من غير ضرورة بل بالالصاق وعليه اجماع اهل اللغة غير  
 انها اذا دخلت في الة المسح تعدي الفعل الي محله فيستوعبه  
 لا الة كما تقول مسحت راس اليتيم بيدي ومتي دخلت في محل المسح  
 تعدي الفعل الي الة كما في الآية وتقديره وامسحوا ايديكم بروسكم  
 فلا يقتضي استيعاب الرأس لان ذلك من ضرورة اضافة الفعل اليه  
 ولم يضاف فلا يقتضيه لكنه يقتضي وضع الة المسح وذلك لا يستوعبه  
 عادة او غير ممكن فيراد اكثرها والاصل في اليد الاصابع بدليل وجوب  
 نصف الدية بقطع الاصابع بلاكف كما لو قطعت مع الكف وعدم  
 وجوب حكومة العدل والثلاث اكثرها فاقيم الكل التقديري  
 مقام الكل الحقيقي فصار التبعيض مراد بهذا الطريق لا با عتبا  
 ان البا وضع له وقال بعضهم المفروض مقدار الناصية بما  
 روي المغيرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح  
 على ناصيته بيانه ان البا لما دخلت في محل المسح اقتضى ذلك  
 استيعاب الة لا المحل فيقتضي مسحوجة بعض الرأس وهو  
 محمل محمل السدس والربع والثلث وغيرها فالحق حديث  
 المغيرة بيانه فان قيل المحمل ما لا يمكن العمل به قبل البيان  
 وهنا العمل به ممكن وهو ان ياتي بايدي ما ينطلق عليه اسم

مسح الكف



البعض قلنا ذلك ليس مراد لان نحو شعرة او شعرتين يؤخذ لغسل  
 الوجه ومع ذلك لا ينبو عن المسح مع ان النية ليست بشرط  
 عندنا فاعلم انه محتمل فان قيل المدعي مقدار الناصية وهو غير  
 معين وحديث المغيرة يدل على فرضية عين الناصية فكيف  
 يصح الاستدلال به قلنا الحديث يحتمل التعمين وبيان المقدار  
 ولو حملناه على التعمين يكون زيادة على اطلاق الكتاب اذ المفهوم  
 منه مطلق الراس فلا اجمال فيه حتى يكون بيانا والزيادة  
 نسخ على ما عرف ولو حملناه على التقدير يكون بيانا اذ الاجمال  
 في المقدار على ما قلنا وخبر الواحد صالح للبيان لا للنسخ  
 فحملناه على ما يصلح لا على ما لا يصلح فان قلت قد دخلت الباء  
 في الة التيميم وهو قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم في المحل  
 مع انه شرط فيه الاستيعاب فلا يصح قولكم انه اذا دخلت في المحل  
 لا يقتضي استيعابه قلت اشترط الاستيعاب في التيميم  
 ممنوع على رواية الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله فلا يرد السوا  
 ولين سلمنا انه يشترط كما هو ظاهر الرواية فنقول لم يستفد  
 ذلك من دخول الباء في المحل بل عرفناه بالسنة المشهورة وهي  
 قوله عليه الصلاة والسلام لعمار رضي الله عنه يكفيك ضربتان  
 ضربة للوجه وضربة للذراعين وبمثلها يراى على الكتاب فحملت  
 الباء زيادة هذه الدلالة وتبدل لالة الكتاب ايضا لانه اي التيميم

التيميم شرع خلفا عن الغسل فلم لا استيعاب في الخلف حيث  
 لزومه في الاصل لان كل تنصيف يدل على ابقاء الباقي على ما كان  
 قوله فالله تعالى امرنا بغسل الاعضاء الثلاثة اما الامر بغسل  
 الوجه واليدين فظاهر واما دلالة قوله وارجلكم على الامر بغسل  
 الرجلين ففيها كلام فانه يحتمل ان يكون المراد منه المسح عطفاً  
 على الممسوح وهو الراس سواء قرأ بالانصب او بالجر اما اذا قرأ  
 بالجر فيان يكون معطوفاً على لفظه واما اذا قرأ بالانصب فيان  
 يكون معطوفاً على محله فان الرأس محله من الاعراب المنصب وانما  
 انجر بدخول حرف الجر عليه ولما نقول المراد منه الغسل عطفاً على  
 المغسول وهو الوجه واليدين سواء قرأ منصوباً او مجروراً اما  
 اذا قرأ منصوباً فعطفه على المغسول ظاهر اذ العطف على اللفظ  
 اقوي من العطف على المحل والعطف على المحل انما يجوز في موضع لا يودي  
 الى الالتباس لا في موضع يودي الى الالتباس والاستتباب واذا  
 قرأ بالجر يكون ايضا معطوفاً على المغسول وجرة على مجاورة اللفظ  
 لا على موافقة الحكم والاعراب على الجوار كثير سواء كان بالاحرف  
 العطف كما في قوله خرب خرب خرب على جوارضب واصله  
 خرب بالرفع على انه صفة للخر او مع حرف العطف كما في قوله تعالى  
 يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وبارئق اي ان قال  
 وحررين بالجر في قراءة خمره والكسائي عطفاً على بأكواب مع اخلا



المعنى اذ ليس المعنى بطوف عليهم ولدان مخلدون ونحوه من قول  
في شرح المجمع وقد جعل النجاة للجوار بابا واصطوفه بقوله من صيب  
خرب حتى اختلفوا في جواز التثنية والمجمع فاجاز جماعة من المحدثين  
اتباعها قياسا على المفرد المسموع ولو كان لا وجه له في القياس  
لاقتصروا على المسموع الى هنا لفظه ويؤيد ما قلنا جعل الكعبين  
غاية لوظيفة الرجلين اذ المسح لم يضرب له غاية ففي ذكر الغاية  
اشارة الى انهما مغسولتان او نقول لما كان محتملا لهذا ولهذا  
صار كما لمجل فيوقف على البيان وقد روي انه عليه الصلاة والسلام  
توضا وغسل رجله وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به  
فيكون بيانا لما في الآية وذكر في الكشاف ان الارجل من بين  
الاعضاء الثلاثة تغسل بصب الماء عليها فكانت مظنة  
الاسراف المذموم فعطفت على المسح لا لتمسح بل للتنبيه  
على وجوب الاقتصاد في الصب وقيل للكعبين في الغاية  
اماطة لظن ظان يحسبها ممسوحة لان المسح لم يضرب له غاية  
وعن الشعبي رحمه الله نزل القرآن بالمسح والغسل بالسنة وعن  
الحسن البصري رحمه الله انه جمع بينهما وعن محمد بن جرير الطبري  
التخير بينهما وعن داود وجوب الجمع قوله والمرفقان والكعبان  
يدخلان في الغسل وهذا عند علمائنا الثلاثة وقال زفر لا يدخل  
لان كلمة الى لانهما الغاية والغاية لا تدخل تحت المعيا كالليل

كالليل في باب الصوم ولنا ان الغاية على نوعين غاية اثبات وغاية استقاط  
والضابط ان اللفظ ان تناول محل الغاية لولا ذكرها كانت الغاية غاية استقاط  
لما وردا وان لم يتناول محل الغاية كانت الغاية لذة الحكم المذكور قبلها فالليل  
في باب الصوم غاية لمدا الحكم لان الصوم يصديق على الامساك ساعة الا ترى  
انه لو صلف انه لا يصوم فاصبح ممسكا حنت والغاية المذمومة في الآية غاية  
استقاط لان اسم البدي يتناول من رؤس الاصابع الى لا بطالفة فكان ذكر الغاية  
استقاطا لما ورد المرفق فيدخل المرفق ويبسقط ما وراءه والظلام في الكعب  
كالظلام في المرفق ونقول الغاية قد تدخل في قولك قرات القرآن من اوله الى آخره  
وقا في قولك كل من هذا الرغيف الى هذا الرغيف وقد لا تدخل كما في الليل  
في باب الصوم وكما في قوله بعت منك هذه الارض لهذا الحابط فان  
الحابط لا تدخل تحت البيع والمرفق والكعب كانا داخلين تحت الغسل  
بصدر الكلام بيقين ولا يخرجان بالشك قوله واما سنه فمفسر  
تسمية الله تعالى في ابتداء الوضوء علم ان ظاهر قوله في ابتداء الوضوء يدل  
على ان تكون التسمية بعد الاستنجاء قبله وهو اختيار القدروري وذلك  
لان ما قبل الاستنجاء حال كشف العورة فلا يسمى حينئذ تغطيا لاسم الله تعالى  
ويسمى في ابتداء الوضوء لانهما سنة الوضوء وقيل يسمى قبل الاستنجاء لانهما سنة  
الوضوء وقصد بالتسمية وقيل يسمى قبله وبعد وهو اختيار صاحب الطهارة  
وانما يسمى قبله لان الاستنجاء ملحق بالوضوء من حيث انه طهارة وانما يسمى بعده  
لانه ابتداء الوضوء ثم اعلم ان اصحاب الطواغر يجعلون التسمية في ابتداء الوضوء

كما



وقيل هو قول مالك ايضا استدلاله بقوله عليه الصلاة والسلام لا وضوء لمن لم  
 يسلم الله ونحن نقول المراد به نفي الفضيلة والتمالك في قوله عليه الصلاة والسلام  
 لا صلاة لجوار المسجد الا في المسجد وكما في قوله عليه الصلاة والسلام ليس المسكين  
 الذي توده التمرة والتمران واللقة واللقة فانه لم يرد حتى وجه عن حد المسكين  
 حتى تحرر عليه الصدقة بل اراد انه ليس بكامل في المسكنة وكما في قوله عليه الصلاة  
 والسلام ليس المؤمن الذي يبيت شعبان وجان طابع فانه لم يرد به لانه خرج  
 بذلك الى الكفر بل اراد انه متموضي وضواكا ملا وهو الوضوء الذي  
 يترتب عليه الثواب كذا في شرح المجمع وانما حملناه على هذا تخرا  
 على نسخ الكتاب بخبر الواحد فان اطلاق قوله تعالى فاعسلوا  
 وجوهكم الآية يقتضي حصول الطهارة بدون التسمية لتحقيق  
 الغسل والمسح فمتى قلنا بعدم الجواز عند خلوها عنها بصير  
 زيادة بخبر الواحد والزيادة نسخ لما عرف واذ لم يمكن حمله  
 على نفي الجواز حملناه على نفي السنة والفضيلة ويؤيده ما قلنا  
 انه عليه الصلاة والسلام حقق الوضوء بدون التسمية في حد  
 اخوه هو قوله عليه الصلاة والسلام من توجها وذكر اسم الله كان  
 ظهور الجميع بدنه ومن توجها ولم يذكر اسم الله كان ظهور الماضا  
 الما فان قيل لم لا وجبتموها كالفاحة قلنا انما جعلنا الفاتحة  
 واجبة لمواظبة النبي عليه الصلاة والسلام عليها من غير ترك  
 ولم تنقل نفس المواظبة عنه عليه الصلاة والسلام في التسمية

سماحه  
 المراد من حديث الصلاة  
 لجوار المسجد نفي الفضيلة  
 والتمالك  
 حديث ليس المؤمن  
 الذي يبيت شعبان  
 وجان طابع  
 فتدبر في هذا  
 لايمان فكلنا حملناه  
 بمراد انه ليس  
 بغيره

في التسمية فضلا عن عدم الترك حتى قال في الهداية والاصح انها  
 مستحبة لا سنة اذا السنة لا تثبت بدون المواظبة كذا ذكره  
 البخاري قوله وغسل اليدين ثلاثا قبل ادخالهما الاثنا والسنة  
 تقديم غسل اليدين الى الرسغين فاما نفس الغسل ففرض  
 واختلفوا في كون غسلهما سنة قبل الاستنجاء او بعده والاصح  
 انه يغسلهما مرتين مرة قبله ومرة بعده كذا في النهاية والدليل  
 على سنية هذا الغسل قوله عليه الصلاة والسلام اذا استيقظ  
 احدكم من منامه فلا يغسل يده في الاثنا حتى يغسلها ثلاثا  
 لانه لا يدري اين باتت يده وجه التمسك به انه عليه الصلاة  
 والسلام نهى عن الغسل والنهي العاري عن التاكيد يقتضي  
 التحريم فكيف وقد أكد بالنون فينبغي ان يجب غسل اليدين نظرا  
 الى اول الحديث احتراز عن الغسل المحرم الا انما عد لنا عن الو  
 نظرا الى اخره فانه عليه الصلاة والسلام اشار بتعليقه الى توهم  
 النجاسة اذ معناه لا يدري اين باتت يده في مكان طاهر ونجس  
 ومن شك في النجاسة يستحب الغسل ولا يجب لان البقعة لا  
 يزول بالشيك فاذا انتفى الوجوب لما نعت ثبوت مادونه وهو  
 السنة وذكر الانا في المتن للتبرك بلفظ الحديث وذكره في الحد  
 بنا على عادتهم فانه كان لهم انوار على ابواب المساجد يتوضئون  
 منها وقيد الاستيقاظ من المنام في الحديث قيد اتفاق خرج

جوب



مخرج العادة والسنة تشمل المستيقظ وغيره وهذا مذهب  
 الاكثرين ونقل عن شمس الائمة الكردي رحمه الله انه شرط حتى  
 اذا لم يستيقظ لا يسن غسلها كذا في العناية في شرح الهداية  
 للشيخ اكل الدين رحمه الله وقيل انما هي لاحتمال نجس اليد اذا  
 كان عادتهم في العهد الاول ان لا يستنجوا بالاحجار والماء فرمما  
 تطوف اليد حالة النوم فتقع على نجاسة حتى لو نام مستنجيا لا  
 يحتاج الى غسل يده ذكره في الكافي قوله والاستنجاء بالماء عند  
 وجود الماء والاستنجاء بالحجر والمد عند عدم الماء الاستنجاء مع  
 موضع النجاء وغسله والنجس ما يخرج من البطن ويجوز ان يكون السنين  
 للطلب كما يستخرج اي طلب النجس ليزيله وهو سنة بالماء او بالحجر  
 ونحوه اذا لم يزد النجس على قدر الدرهم وله تفصيل ذكره المصنف  
 رحمه الله في الفصل الذي بعده وعند الشافعي رحمه الله الاستنجاء  
 واجب لنا قوله عليه الصلاة والسلام من استحجر فليوتر من فعل  
 فحسن ومن لا فلا حرج رواه ابو هريرة رضي الله عنه ذكره في السنن  
 ففي الحرج في تركه يدل على انه ليس بواجب وغسله بالماء بعد  
 الاستنجاء بالحجر افضل ان امكنه لا كشف عورة والاترل حتى لا  
 يصير فاسقا لقوله تعالى فيه رجال يحبون ان يتظاهروا والله يحب  
 المطهرين نزلت في اهل قبا وكانوا يتبعون الحجارة الماء قيل لما نزلت  
 مني رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجر حتى وقف على

اعرفنا

علي باب مسجد قبا فاذا انضار جلوس فقال مومنون انتم فسكنت  
 القوم ثم اعادها فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله انهم لمومنون  
 وانا معهم فقال عليه الصلاة والسلام انتم رضون بالقضا قالوا نعم  
 قال انصبرون على البلاء قالوا نعم قال اشكروني في الخاف قالوا نعم  
 قال عليه الصلاة والسلام مومنون ورب الكعبة فجلس ثم قال  
 يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد انبى عليكم فما الذي يضيغون  
 عند الغايط فقالوا يا رسول الله نتبع الغايط الاحجار الملائنة  
 ثم نتبع الاحجار الملائنة النبي صلى الله عليه وسلم الآية وقبا بالضم  
 والمد قرية من قرى المدينة والاستنجاء بالماء ادب لانه عليه الصلاة  
 والسلام فعله مرة وتركه اخري وقيل سنة في زماننا لان في الزمان  
 الاول كانوا ياكلون قليلا ويعبرون بعرا وفي زماننا ياكلون  
 كثيرا ويشغلون ثلطا وصورة الاستنجاء بالاحجار ان يدبر الرجل  
 بالحجر الاول ويقبل بالثاني ويدبر بالثالث هذا في الصيف وفي  
 الشتاء يقبل بالاول ويدبر بالثاني ويقبل بالثالث لان في  
 الصيف تندي خصيتاه فلو اقبل بالاول تنلح خصيتاه فلا  
 يقبل ولا كذا في الشتاء والمراة تفعل ما يفعل الرجل في الشتاء في  
 الاوقات كلها وصورة الاستنجاء بالماء ان يبدو يغسل قبله ثم دبره  
 يبطون الخضر والبنصر والوسطي لا يبرؤسهما احترازا عن الاستمنا  
 بالاصبع ويصعد الرجل الوسطي على ساير الاصابع صعودا قليلا

قبا ودر بالضم والمد

الاستنجاء بالاحجار

ع



في ابتداء الاستنجاء ويغسل موضعه ثم يصعد بنصره اذا غسل  
مرات ثم يصعد خضره ثم سبابته ويرخي مفقده ثلاث مرات كل  
الارضاء ويغسله في كل مرة ويريد الارضاء في كل مرة ليتم التطهير الا  
اذا كان صائما فانه لا يرخيه فان ارخاه نشفه بخرقه قبل ان يجمعه  
كيلا يصل الماء الى جوفه فيفسد صومه كذا ذكره الامام الغزنوي رحمه  
ولا يتنفس في الاسترخاء هذا والمرأة تصعد بنصرها ووسطها معا  
ثم تفعل بعد ذلك كما يفعل الرجل على ما وصفنا لانهما لو بدتا باصبع  
واحدة كالرجل عسي يقع اصبعها في قبلها فتلتذ فيجب عليها الغسل وهي  
لا تستعربه ويبالغ في الاستنجاء في الشتاء فوق ما يبالغ في الصيف فان  
استنجي في الشتاء بما استنجي في الصيف في الصيف بما بارد  
الا ان ثوابه لا يبلغ ثواب المستنجي بالماء البارد ويكفيها ان تغسل  
براحتها وفي الرجل كذلك هو الصحيح ذكره في المرغيناني قوله والسواك  
اي استعماله سنة لانه عليه الصلاة والسلام واظب عليه والمواظبة مع  
الترك مرة يدل على السنية وقد وجد الترك في الجملة بدليل حديث الاعرج  
فانه لم ينقل فيه تعليم السواك ولو كان واجبا لعله تروى في الاستنباط  
حالة المضمضة كذا في النهاية وقيل ما قبل الوضوء وقيل في جميع الاوقات  
على اي حال كان وطبا او باسما او مبلولا ولا وقيل هو من سنة الدين  
لا الوضوء لعدم اختصاصه وبستانك طول وعرضا ويتخذ من اشجار  
رطبة ولا يختص بالاراك وينبغي ان يكون غلظه غلظ الخضر وطوله

استنجاء المرأة

الاستنجاء بالماء البارد اكثر ثوابا

نصف السواك

وطوله طول الشبر وعند فقده يعالج بالاصبع بالمسححة وابهام  
اليمنى كذا في الشامل وبابي اصبع استنك لا باس به كذا ذكره الغز  
رحمه الله قوله والمضمضة والاستنشاق اي هما سنتان في الوضوء  
لانه عليه الصلاة والسلام تعلم ما على المواظبة وهما فرضان في الغسل  
خلاف الشافعي رحمه الله وقد صرح ابن عباس رضي الله عنهما بقوله  
هما فرضان في الجنابة سنتان في الوضوء وكفيته ان يتمضمض ثلاثا  
ياخذ لكل مرة ماء جديدا ثم يستنشق كذلك وهو المحكي عن وضوءه  
عليه الصلاة والسلام واذا اخذ الماء بكفه فتمضمض ببعضه واستنشق  
بالباقى جاز وبعكسه لا يجوز ذكره المرغيناني والمبالغة فيهما سنة  
ايضا في الطهارةين وقيل سنة في الوضوء واجبة في الغسل اذا لم يكن  
صائما لقوله عليه الصلاة والسلام بالغ في المضمضة وهي في المضمضة  
بالغرغرة وفي الاستنشاق بالاستنساك كذا في الكافي قوله ومسح  
الاذنين اي مسحهما سنة بما الراس لا بما جديدا خلافا للشافعي رحمه  
الله لنا قوله عليه الصلاة والسلام الاذن من الراس والمراد بيان  
الحكم دون الخلقة لانه عليه الصلاة والسلام لم يبعث لبيان الخلقة  
قال الامام بدر الدين رحمه الله الراس من الخلقة مالى فوق الا ان الله  
تعالى بعض الراس في حق الاحكام فجعل وطيفة الوجه منه الغسل ووطيفة  
الراس بعد الوجه المسح فاشتبه ان الاذنين وطيتهما المسح والغسل  
فبين عليه الصلاة والسلام وقال الاذن من الراس تهيينا ان وطيتهما

نوي

نوي المسح

والاستنشاق ع



المسح لا الغسل فان قيل لو كانا من الرأس وجب ان ينوب المسح عليهما عن مسح  
 الرأس قلنا انما لا ينوب لان فرضية مسح الرأس ثابت بالكتاب وكون  
 الاذنين من الرأس ثبت بخبر الواحد فلا يتأدى ما ثبت بالكتاب بما  
 ثبت بخبر الواحد كفرضية التوجه الي الكعبة لا يتأدى بالتوجه الي  
 الحطيم وان كان من البيت بخبر الواحد قوله وتخليل الحمية اي هو سنة  
 لانه عليه الصلاة والسلام كان اذا توضأ اخذ كفاه من مافادخله تحت  
 حنكه وخلل به لحيته وقال هكذا امرني ربي عز وجل رواه انس  
 بن مالك رضي الله عنه في سنن ابي داود وقيل هو سنة عند ابي يوسف  
 جابر عندهما كذا في الهداية اي لا يبدع فاعله كما يبدع ما سح الخلق  
 كذا في النهاية وذكر صاحب المجمع انه سنة عند ابي يوسف رحمه الله  
 فضيلة عندهما وذكر في المستصفى ناقلا عن فخر الاسلام انه مستحب  
 عند ابي حنيفة رحمه الله سنة عندهما لا يبي حنيفة رحمه الله ان  
 السنة لا كمال الفرض في محله ودخل الحمية ليس محل لاقامة فرض  
 بالتخليل اكالا فلا يكون سنة في محل ما روي على الاستحباب وكيفية  
 ان يخلل من حيث الاسفل الي فوق كذا نقل عن شمس الامة الكردي رحمه الله  
 قوله والاصابع تخليل اصابع اليدين والرجلين سنة ايضا لقوله  
 عليه الصلاة والسلام خللوا اصابعكم كيلا يتخللها نار جهنم وينبغي  
 ان يكون فرضا او واجبا نظر الي الامر الا انه تقاعد عن افادة الفرض  
 لما انه من اخبار الاحاد ولا يدخل للوجوب في الوضوء لما قلنا في

قلنا في اول هذا الفصل فتعين السنة لان التخليل اكمال لفرض  
 الغسل في محله اذ ما بين الاصابع من اجز الرجل واليد وايصال  
 الماء الي كل الاجزا فرض فيكون المبالغة في الايصال تكملا له  
 فتكون سنة ومن هذا عرفت انه انما يكون سنة بعد وصول الماء  
 حتي يكون اكمالا فاما قبل وصول الماء يكون فرضا والوعيد المذكور  
 في الحديث متعلق بترك ايصال الماء لقوله وغسل الاعضاء المفروضة  
 في المرة الثالثة انما قيد بالغسل اخترازا عن مسح الرأس فان تكراره  
 بالمياه المختلفة بدعة عندنا وعن ابي حنيفة رضي الله في غريب  
 الرواية انه سنة ذكره في المرغيناني وانما قيده بالمرة الثالثة  
 اخترازا عن المرة الاولى والثانية فان الاولى فرض والثانية  
 نقل على راي المصنف رحمه الله اعلم ان العلماء اختلفوا في هذه المسئلة  
 فقيل غسل كل عضو مرة واحدة فرض والمرة الثانية والثالثة سنة وقيل  
 الثانية سنة والثالثة نقل وقيل بالعكس وهو اختيار المصنف  
 رحمه الله وقيل اذا ثلث يقع الكل فرضا كاطالة القراءة والركوع والسجود  
 وهذا مروي عن ابي بكر الاسكافي رحمه الله والاصل فيه ما ذكره المحققان  
 في شرح مختصر الطحاوي ان ابن عمر رضي الله عنهما روي عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا  
 به وتوضأ مرتين مرتين وقال هذا وضوء من يضاعف الله له الاجر مرتين  
 وتوضأ ثلاثا ثلاثا وقال هذا وضوءي ووضوء الانبياء من قبلي فمن زاد

ص

تين



على هذا أو نقص فقد تعدى وظلم وفي ذكر تضعيف الاجر لا غير بعد ما  
توضا مرتين مرتين وتخرج انه سنة بعد ما توضا ثلاثا ثلاثا واطلا  
الظلم على تركه اشارة الى ما اختاره المصنف فافهم وقوله عليه الصلاة  
والسلام فمن زاد على هذا أو نقص اي زاد على اعضا الوضوء أو نقص عنها  
أو زاد على الثلاث معتقدا ان الثلاث خلاف السنة اما اذا زاد لطلبها  
القلب عند الشك او بنية وضوء آخر أو نقص لعوز الماء أو للبرد أو الحاجة  
مع اعتقاد سننية الثلاث فلا يكون متعديا ولا ظالما وقوله فقد تعدى  
وظلم اي فقد جاوز عما حد الشرع وعما جعل غايه التحميل وظلم اي نفسه  
لخالفة عليه الصلاة والسلام ولانه اتعب نفسه في الزيادة بالاحصول ثواب  
له او باتلاف الماء وضعه في غير موضعه بالاترتب فابده له وقالوا في  
شرح الهداية ان لفظ ظلم يرجع الى النقصان واستندوا على ذلك بما  
بقوله تعالى ولم تظلم منه شيئا اي لم تنقص وما قلنا أولا وضح قوله وأ  
نوافله فثبت مسح اليدين على الحائط او على الارض بعد الاستنجاء وذلك  
لتذهب الرائحة الكريهة من يده وقد حكى ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه فعل كذلك ثم ان له ان يمسح يده على جدار مستقبل  
او مستاجر كذا في القنية وهذا اذا كان المكان طاهرا فان لم يكن طاهرا  
يفسلا ثلاثا ولا يمسح قوله وغسل اليدين بعد المسح على الحائط او على  
الارض يعني هذا الغسل نقل ايضا لزيادة التنظيف قوله وذكر الدعا  
عند غسل كل عضو وذلك لاتباع الآثار والادعية وقد ذكره المصنف

ان السنة لا تحصل الا  
بالثلاث أو نقص عنها  
معتقدا

ذكره المصنف فيما بعد قوله ومسح الرقبة قاله في الدين قاضي خان  
رحمه الله واما مسح الرقبة ليس بادب ولا سنة وقال بعضهم هو سنة  
وعند اختلاف الاقوال كان فعله أولى من تركه الي هنا لفظه واما مسح  
الحلقوم فبدعة بلا شهدة قوله وغسل الاعضاء المفروضة في المرة الثا  
يعني هذا ايضا نقل على رأي المصنف وفيه خلاف وقد تقدم الكلام عليه  
قوله ورش الماء على الفرج والسراويل بعد الفراغ من الوضوء يعني انه نقل  
ايضا لانه عليه الصلاة والسلام كان يفعل كذلك ثم كان فعله صلى الله عليه  
وسلم ذلك لقطع الوسوسة وهو بعيد لان الله تعالى قد حاربه عن تسلط  
الشيطان عليه فلعله كان يفعلها تعليم الامم او لقطع البول فان النسخ  
بالماء البارد يردّه فلا ينزل منه شيء بعد شيء كما قيل وقال في المرتبة  
وينسخ فرجه عما حكى لوراي بل لا حملة على بله المأية امر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قوله واما مستحباته فست النية يعني احكامها النية في ابتدا  
الوضوء فينبوي رفع الحدث او اقامة الصلاة ثم ان كون النية مستحبة  
هو اختيار المصنف والشيخ ابي الحسن القدوري وفي اختيار صاحب  
الهداية انها سنة وعند الشافعي رحمه الله فرض وثمرة الخلاف تظهر  
بيننا وبين الشافعي رحمه الله فيما اذا نسي المتوضي مسح راسه فافضا  
المطرا ووقع في الماء الجاري وحري الماء على اعضا وضوئه او توضا على  
قصد التعليم لغيره ونحو ذلك مما لا يوجد فيه قصد الوضوء فعندنا  
يصير متوضيا وعنده لا واما اذا وجد قصد الوضوء يرتفع الخلاف

نية

وذلك



له ان الوضوء عبادة فلا يصح بدون النية قياسا على التيمم وهذا لان  
العبادة هو فعل يوقى به تعظيم الله تعالى بامر الله والوضوء بهذه الصفة  
فيكون عبادة والنية شرط لجميع العبادات بالاجماع ولنا النية شرط  
ليقع عبادة ولا كلام لنا فيه وكلامنا فيما وراء ذلك وهو ان الوضوء اذا  
خلا عن النية هل يصير مفتاحا للصلاة فعندنا يصير وان كان بدون  
وصف القرية لان الماطبة الارالة والتطهير فيوجب استعماله حصول  
الطهارة وان خلا عن النية لان طبع الشيء لا يفارقه عنه كالتار طبعها  
الاحراق تحرق اذا وجدت محلا قابلا للاحراق ولا يقول احد ان لحيته لا  
تتحرق بالنار اذا لم ينو وكالطعام والماء قال استعمالها يوجب الارواء  
والاشباع بدون انضمام شي اخر فان قلت سلمنا ان الماطبة الارالة  
ولكن لا بد من محل قابل لذلك بان يكون نجسا لان تطهير الطاهر محل  
هنا غير قابل لان اعضا الوضوء طاهرة حقيقة وحكما لكن الوضوء طاهر  
شرعية فلا تحصل بدون النية كالتيمم قلت لا نسلم ان المحل غير قابل  
بل هو قابل لان اعضا الوضوء محكومة بكونها نجسة في حق الصلاة لانا  
أمرنا بالتطهير في حقها وهو لا يتحقق بدون النجاسة فان قلت في الوضوء  
مسح وهو غير مطهر بنفسه وضعا قلت لما كان الماء مطهر بنفسه والنجاسة  
الحكمية اضعف من النجاسة الحقيقية صار البطلان في افادة التطهير  
كالتسابل المزيل او نقول ان الله تعالى امرنا بالوضوء وهو غسل ومسح  
وكل واحد منهما لفظ خاص لمعنى معلوم وهو الاسالة والاصابة وليس

ليس فيه ما يدل على النية فكان اشترط النية زيادة على النص وذلك  
لا يجوز بالقياس وخبر الواحد وهذا لان الوضوء شرط للصلاة والشرط  
يراعي وجودها كيف كانت لا وجودها فصدافضار بمنزلة السعي الى  
الجمعة في كون كل واحد منهما وسيلة ثم السعي بأي طريق حصل به  
لاداء الجمعة فكذا الوضوء لاداء الصلاة بخلاف التيمم فان طبعه  
ملوث لا مطهر الا ان الشرع جعله مطهرا في حال ارادة الصلاة وهو  
ينبغي عن القصد قال الله تعالى ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون  
فكان في لفظه ما يدل على النية فيه فشرطناها ولا كذلك الوضوء  
فانه غسل ومسح وذا يتحقق بلا نية قوله والبداء بما بدأ الله تعالى  
بذكره وهو ان يغسل وجهه او لا تترك يده ثم يمسح راسه ثم يغسل  
رجليه وهذا الترتيب ليس بفرض عندنا خلافا للشافعي رحمه  
الله بل هو مستحب على رأي المصنف والشيخ ابي الحسن القدوري  
رحمهما الله وصرح في المبسوط بانه سنة واختاره صاحب المهداية  
فاذا نقص هذا الترتيب بان بدا بذراعيه قبل وجهه او بدا برجليه  
قبل ذراعيه جاز عندنا خلافا للشافعي رحمه الله له قوله تعالى  
فاغسلوا وجوهكم الآية ذكر حرف الفاء وهي للوصل والتعقيب فيقتضي  
وصل غسل الوجه بالقيام الى الصلاة ويمنع تخلل عضو اخر بينهما  
تحقيقا للاتصال وقلنا نعم الفا كذلك لكنها ما دخلت على الوجه  
وحده بل دخلت على الجملة لانه ذكر الوجه بحرف الفاء عطف عليه

اشترط



سائر الاعضاء بحرف الواو فانه لمطلق الجمع باجماع اهل اللغة بلا تعرض لمقارنة وترتيب والجمع بحرف الجيم كالمجمع بلفظ الجمع فيقتضي تعقيب الجملة فكانه قال فاعسلوا هذه الاعضاء ولا يوجب الترتيب كذا هنا كقول الرجل لعبد له اذا دخلت السوق فاشتر خبزا ولحما وفاكهة لا يفهم منه الاختصيص هذه الاشياء مطلقا بدون تعرض لترتيب فكذا في المتنازع فيه يوضحه ان الشخص لو اغتسل بنية الوضوء بجوز اجماعا وليس هذا الا لان المقصود هو الطهارة وقد حصل بدون الترتيب ثم اعلم ان خلاف الشافعي رحمه الله في هذا الترتيب لا غير على ما نثرت بيانه قوله والبداء بميامينه وهذا نوع ترتيب لا يخالفنا الشافعي فيه بانه ليس بفرض حتى لو لم يراع هذا الترتيب وراعي النسق المذكور في الآية فقط بان غسل وجهه اولاً ثم يديه اليسرى ثم اليمنى ثم مسح ثم غسل رجله اليسرى ثم اليمنى جاز بالاتفاق الا انه يكون تاركا للفضيلة لترك التيامن وهذا لان المذكور في الآية اولاً الوجه ثم اليدين من غير تعرض لذكر احداهما قبل الاخرى ثم مسح ثم غسل الرجلين من غير تعرض لتقدم اليمنى على اليسرى فلا يشترط الترتيب فيما سكت عنه القرآن بل هو مستحب لقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يحب التيامن في كل شيء حتى التنعل والترجل الميامن جمع ميمنة وهي نقيض الميسرة والتنعل لبس النعلين والترجل الامشاط وشعر الرجل اي مسح والمرجل والمسح المشط كذا في الغريبين قوله ومراعات الترتيب

## وفق الله تعالى

الترتيب اي حفظ النسق المنقول في افعال الوضوء والمحافظة عليه مستحب وفضيلة اعلم ان المراد من الترتيب هنا اعم مما تقدم كله فيكون غيره لا محالة قال الترتيب فيما تقدم مراعى الترتيب المستفاد من قوله والبداء بمباد الله تعالى بذكره ومن قوله والبداء بميامن كان فيما بين الفرائض فحسب عرف ذلك بادي تامل وهنا اعم من ان يكون فيما بين الفرائض وان يكون بين فرض وسنة وان يكون بين سنة ونفل الى غير ذلك فكان غيره لان العام غير الخاص فلا يظن بانه تكرار مراعاته اي ينوي اولاً في ابتداء الوضوء ثم يغسل يديه الى الرسغ ثم يضمض و يستنشق ثم يغسل وجهه ثم يديه اليمنى ثم اليسرى ثم مسح راسه ثم اذنيه ثم رقبته ثم يغسل رجله اليمنى ثم اليسرى فالخاص ان يراعي الترتيب في جميع افعال الوضوء فان لم يراع ذلك بان اخر المضمضة والاستنشاق الى اخر الوضوء او غسل وجهه مرة واخر تكراره الى ما بعد غسل اليدين او اخر تكرار غسل اليدين مسح الراس او ترك البداء بمباد الله تعالى به او ترك البداء بالميامن يكون تاركا للفضيلة في الكل عندنا لاختلافه طريقة السلف وكذلك عند الشافعي رحمه الله الا فيما اذا ترك الترتيب المذكور بالنص فان وضوءه صحيح لا يعتد به عنده لكون هذا الترتيب شرطاً عنده على ما مر بيانه فان قلت لم حلت الترتيب على ما ذكرته والمشهور فيما بين العلماء انهم يطلقون الترتيب ويريدون به الترتيب المذكور في الآية بدليل



نصبتهم على الخلاف بيننا وبين الشافعي عند ذكره قلت حملا لكلام المصنف  
 على الصلاح والسداد فافهم فان قلت فما السر حينئذ في ان المصنف صرح بان  
 الترتيب هناك دون ما تقدم مع ان الترتيب موجود فيه ايضا على ما قررته  
 قلت كان السرفيه هو ان رعاية الوضوء على سبيل الحال انما يحصل بحفظ هذا  
 الترتيب لا بحفظ ما تقدم فقط فصار هذا الترتيب الحق باطلاق اسم الترتيب  
 عليه والاعتناء بتصرح اسمه والله اعلم قوله ومراعات الموالات اتقاء عن  
 الجفاف الموالاة والولا التتابع وعدم التفريق يقال والي بين الشيتين  
 يوالى مولاة وولاة اذا جمع بينهما والاتقاء الاحتراز والجفاف اليبس يقال  
 جف الثوب بجف بالكسر جفافا وجفوا اي يابس وحفظ المولاة ان يجمع  
 بين اعضا الوضوء في الغسل في موضع واحد ولا يشتغل في اشياء الوضوء  
 بعمل اخر بحيث يجف باستغاله بعض اعضا الوضوء ورعاية هذا مستحبة  
 عندنا وليست بشرط خلافا لما لك رحمه الله وابن ابي ليلى والشافعي في  
 قوله القديم حتى اذا قطع التتابع يكون وضوء معتد به عندنا خلافا لما  
 والذي يقطع التتابع جفاف العضو عند اعتداله هو وقال ابن ابي  
 ليلى ان اشتغل بطلب الماء اجزاه لان ذلك من عمل الوضوء وان اخر بعمل  
 اخر غير ذلك وجف اعاد ما جف وجعله قياس اعمال الصلاة اذا اشتغل  
 في خلالها بعمل اخر كذا في المبسوط لهم مواظبة النبي عليه الصلاة والسلام  
 على ذلك فلو جاز تركه لفعل مرة تعليم الجواز ولان التفريق بينا في الجمع  
 المستفاد من حروف الواو ولنا اطلاق قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم الا

مع اعتدال الوضوء

الآية فان اطلاقه يقتضي جواز الوضوء بلا شرط ولا لان تحقق الغسل  
 والمسح لا يتوقف على الولا ولا على غيره من النية والتسمية والترتيب  
 فيلزم من تعليق جواز الوضوء بهذه الاشياء نسخ اطلاق الكتاب بما لا  
 يصلح لذلك على ما عرف في الاصول ومواظبة النبي عليه الصلاة والسلام  
 لبيان السنة كذا في الكافي وما قوطهم التفريق بينا في الجمع المستفاد  
 من الواو فقلط بمره لانه انما يصح ذلك ان لو كان الواو للقران وليس  
 كذلك بل هي لمطلق الجمع ولا تنافي بين الجمع المطلق والتفريق فانه تحقق  
 مع التعاقب والقران والفصل قوله واستيعاب جميع الراس  
 بالمسح وهو مستحب على رأي المصنف والقدير وعند بعض مشايخنا  
 منهم صاحب الهداية هو سنة وقال فخر الدين قاضي خان الاستيعاب  
 في مسح الراس سنة ثم قال وصورته ان يضع اصابع يديه على مقدم  
 راسه وكفيه على فؤديه ويمدهما الى قفاه فيجوز واسرار بعضهم الي  
 طريق اخر احتراز عن استحمال الماء المستعمل الا ان ذلك لا يمكن الا  
 بكلفة ومشقة فيجوز الاول ولا يصير الماء مستعملا ضرورة لا قفا  
 السنة الى هنا لفظه وكأنه اراد بقوله واسرار بعضهم الي طريق  
 اخر ما ذكره صاحب الهداية وغيره ان صورته ان يبيل كفيه  
 واصابع يديه ويضع بطون ثلاث اصابع من كل كف على مقدم  
 الراس سوي السبابتين والايمامين ويجافي الكفين ويحرفهما  
 الى مؤخر الراس ثم يمسح الفؤدين بالكفين ويمسح ظاهر الاذنين

بخنا



سباطن الابهاميين وباطن الاذنين بباطن السبايتين وبمسح رقبته  
 بظهر اليدين ثم اعلم ان السنة عندنا في المسح وضاعفنا سنة  
 ان يمسح بما واحد مرة واحدة وقال الشافعي رحمه الله السنة ان  
 يمسح ثلاث مرات بثلاث مياه وعندنا لو فعل ذلك لا يكره ولكن  
 لا يكون سنة ولا ادبا كذا في قنوي قاضي خان وقال في غاية  
 البيان قال بعض علماءنا التثليث بدعة وقال بعضهم مكروه  
 ولا خير فيها للشافعي رحمه الله ان الراس احد اعضاء الوضوء فيس  
 تثليثه كالغسل ولنا ما روي ابو داود في سنة باسناده  
 الى ابن ابي ليلى انه قال رايت عليا رضي الله عنه توضع ومسح  
 براسه واحدة ثم قال هكذا توضع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ولان المفروض هو المسح وبالتكرار عياه مختلفة <sup>بمسح</sup> غسل  
 او قريبا منه فلا يسن تثليثه كالتيهم بخلاف الغسل لان التكرار  
 يحققه وما روي انه عليه الصلاة والسلام مسح راسه ثلاثا نحو  
 عليه بماء واحد وهو مشروع علي ما روي في البحر دعي ابي خيفة  
 رحمه الله وصورته ان يبدى بمقد راسه ثم جرا صابعه الى مؤخر  
 راسه ثم ردها الى مقد راسه ثم جرها ثانيا تحقيقا للاستيعا  
 كذا في الكافي قوله واما ادا به فستة قد مر تفسير الادب غير مرة  
 وقال بعضهم هو وضع الاشياء موضعها وقيل هو الخصلة الحميدة  
 وقيل هو الورع قوله ترك استقبال القبلة واستند بارها اي

اي وترك استند بارها يعني ان من الادب ان لا يقعد الانسان  
 عند قضاء الحاجة مستقبلا للقبلة ولا مستند برها بل يقعد  
 منحرفا عنها جعل المصنف رحمه الله ترك استقبال القبلة  
 واستند بارها ادبا واحدا باعتبار ان المقصود الاخفاف عن  
 القبلة عند قضاء الحاجة تعظيما لامر القبلة والاصل فيه ما  
 روي ابو ايوب الانصاري رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه قال اذا اتيموا الغايطة فلا تستقبلوا القبلة  
 ولا تستدبروها ولكن شرقوا او غربوا اختلف اهل العلم في عموم  
 النهي الوارد في هذا الحديث فذهب بعضهم الى التعميم والتسوي  
 بين الصحرا والبنين وقالوا قوله عليه الصلاة والسلام شرقوا  
 او غربوا خطايا لاهل المدينة ولمن كان قبلته على ذلك السمت  
 واما من كانت قبلته الى جهة المشرق او المغرب فينحرف الى الجنوب  
 او الشمال وذهب قوم الى ان النهي عن الاستقبال والاستدبا  
 في الصحرا فاما في البنين فلا بأس بهما لما روي عن عبد الله  
 ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ارتقيت فوق بيت حفصة  
 رضي الله عنها لمابعض حاجاتي فرايت رسول الله صلى الله عليه  
 يقضي حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام ولان الصحرا لا تخلو  
 من مصل من ملك او جنى او انسي فاذا فعله مستقبل القبلة  
 او مستدبرها فزما يقع بصر مصل على عورته فنهى عن ذلك وهذا

ية

حديث سرفرا او غيره

كأهل صحرة

جنوب بنته الجيم مقدار الشمار  
 وبنال للبرء التي تليق من ناحية  
 القطب الشمال وبنال للبرء التي  
 تليق من مقدار الشمال جنوب  
 والقطب كونه كبر من الجوز  
 والنز قد يبدور الغرور



المعني مامون في الابنية فان الحشوش محضرة الشياطين والاحوط  
 ان يسوي بين الصحر والبنيان احتراماً للقبلة وصيانة لجهنتها  
 الشريفة عن المواجهة بما يحل بتعظيمها وهذا لا يتغير بالبنيان  
 وتحمل حديث بن عمر رضي الله عنهما على حالة العذر او كان ذلك قبل  
 النهي او كان عليه الصلاة والسلام قد انحرف عن سمت القبلة انحرافاً  
 يسيراً حيث خفي الامر على ابن عمر رضي الله عنهما قوله وترك استقبال  
 عين الشمس والقمر واستد بارهما اي الثاني من الاداب الستة هو  
 ان لا يقعد عند قضا الحاجة مستقبل الشمس والقمر ولا مستد  
 لهما بل يقعد منحرفاً عنهما تعظيماً لسانهما لانما ايتان عظيماً  
 من ايات الله تعالى حتى صار ذلك سبباً لانتقال بعض الازهار  
 الي ان كلامهم ارب يستحق ان يعبد كما انتقل اليه ذهن ابراهيم  
 خليل الرحمن صلوات الله وسلامه عليه في صد راسد لاله على ربه  
 سبحانه وتعالى حتى لحقه توفيق ربه فرجع عنه وقد عبد هما من امر  
 بلحقة توفيق الله من اهل الجاهلية وكانوا يزعمون ان انكسافهما  
 بوجب تغييرا في العالم من موت وضرر ونقص وخو ذلك وعصمنا  
 الله تعالى بتوفيقه عن مثل ذلك وبين لنا انما لا يستحقان  
 العبادة بقوله تعالى ومن اياته الليل والنهار والشمس والقمر  
 لا تسجد والشمس والقمر واسجد والله الذي خلقهن وبين انه  
 تعالى بكسوفهما يخوف عباده ليفزعوا الى التوبة والاستغفار

فيها

في هذا الحديث

والاستغفار من الزلل والخطايا ويرجعوا الى طاعة الله تعالى التي  
 فيها فوزهم بقوله تعالى وما ترسل بالايات الا تخويفاً فلا جرم  
 يكون استقبالهما واستد بارهما في حال قضا الحاجة تعظيماً لسانهما  
 ادباً وترك الكلام سوى الادعية التي يدعوا بها عند غسل كل عضو  
 اي الثالث من الاداب الستة هو ان لا يتكلم المتوضي في خلال الوضوء  
 الا بادعية وذلك لان الوضوء شبيه بالصلاة ذكره المرغيناني قوله  
 والمضمضة والاستنشاق باليد اليمنى هذا هو الادب الرابع قوله  
 والامتناع باليد اليسرى هو الخامس والاصل فيها قول عابشة رضي  
 الله عنها كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمنى لظهوره  
 وطعامه وكانت يده اليسرى لخلائه وما كان من اذي ذكره صاحب المصباح  
 ثم الامتناع لارالة الاذي فكان استعمال اليسرى فيه وهذا لان الامتناع  
 هو الاستئثار وهو اثر ما في الخيشوم بالنفس مما يبس من الخطاه  
 والخيشوم مبين الشيطان لقوله عليه الصلاة والسلام اذا استيقظ  
 احدكم من منامه فتوضا فليستنثر ثلاثاً فان الشيطان يبيت على  
 خيشومه والحديث المذكور في المصباح فليطلب توضئه من شروحه  
 قوله وستر العورة عند الاستنجاء هذا هو الادب السادس يعني  
 ينبغي ان يستتر عند الاستنجاء استطاع لئلا يقع نظر الناس على  
 عورته وقال في قنية الفتاوى من عليه الاستنجاء بالما اذ المراد  
 موضعاً خالياً بتركه لان كشف العورة منهى والاستنجاء مأمور



والنبي راجع على الامر وذكر في المرغيباني ما يقاربه في المعنى ثم  
قال وان كان القوم يستنجون على شط النهر يجوز عند مشايخنا  
خلافا لمشايخ العراق قال جابر رضي الله عنه كان النبي عليه الصلاة  
والسلام اذا اراد البراز انطلق حتى لا يراه احد وقال انس رضي  
الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الحاجة لم يرفع  
ثوبه حتى يدنو من الارض فابعد ومن اداب الوضوء ان لا  
يستعين بغيره لقوله عليه الصلاة والسلام انا لا نستعين في  
وضوءنا ومنها ان يتشهد عند غسل كل عضو ويقول اشهد ان  
لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ومنها ان يسمى  
عند غسل كل عضو لانه شبيه بالصلاة ومنها ان يتوضا لكل  
صلاة ومنها ان يتشهد قائما مستقبل القبلة اشهد ان لا اله  
الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله  
عقب الفراغ من الوضوء وهذا قد ذكره المصنف رحمه الله  
فيما بعد عند بيان الادعية ومنها ان يستقبل القبلة في  
غير حالة الاستنجاء ومنها ان يشرب فضل وضوءه قائما وقيل  
لا يشرب الماء قائما الا في موضعين احدهما هذا والثاني عند زوال  
ومنها تقديم الوضوء على الوقت ومنها ان يضع اليد على الخلا ما  
عليه اسم الله الا اذا اضطر حينئذ ثم اذا دخل الخلا وفي كفه درهم  
فيها اية من القرآن يكره وفيما دون الآية لا يكره ومنها ان يدخل

لا يشرب الماء بالصلوة

يدخله مستورا الراس ويعتمد على يسراه في حال قضا الحاجة  
لانه اقضى حاجته وان لا يقعد مستقبل الريح وان يستتر غايطة  
وان لا يقعد في قارة الطريق والظل وموارد الماء والقبور فالحا  
ان لا يقعد في موضع يكون سببا للحق اللعن قال النبي صلى الله عليه  
وسلم اتقوا الاعين قالوا وما اللعانان يا رسول الله قال الذي  
يتخلى في طريق الناس او في ظلمهم والحديث في مسلم وفي المصابيح  
ومنها ان لا يتوضا بالماء المشمس لقوله عليه الصلاة والسلام لعن  
رضي الله عنهما حين سحنت الماء لا تفعل يا حمير افانها تورث البرص  
ومنها ان يتوضا بانية الخرف ومنها ان يملا الاناء عند الفراغ  
من الوضوء ومنها ان لا يستخلص انا نفسه يتوضا منه دون غيره  
وسئل محمد بن واسع اي الوضوء احب اليك اقرن ما تحب او متوضا العا  
قال من متوضا العامة قال عليه الصلاة والسلام ان احب الاديان الى الله  
السهلة الخفيفة اخذت هذه المسائل من القنية والشامل والمرغيب  
والمبتغى فان قلت اذا ضمت هذه المسائل الى ما ذكره المصنف رحمه الله  
من الاداب الستة يزداد به عدد اداب الوضوء على الستة ولو عكس الامر  
في هذه المسائل يكون مكرها فيزداد به عدد مكرهااته على الستة  
التي ذكرها المصنف فهل يمكن التوفيق بين ما ذكره المصنف وبين ما ذكر  
في الكتب ويبعد ذلك ظاهر لان المصنف ذكر الاداب والمكرهاات  
واحد منهما بعدد خاص لا يحتمل زيادة ولا نقصانا قلت نعم يمكن وذلك

اتقوا الاعين اي لا تتركوا  
الاعين على القنن جعلها  
لا تخفى لانها سبب  
في الشدة



بان يقال ليس غرض المصنف من قوله واما ادا به فستة واما كراهيته  
 فستة المصنف على الستة بحيث ان لا يوجد فيما وراء ذلك ادب ولا مكروه  
 للوضوء بل غرضه من ذلك التقرب الى ذهن المبتدئ بدليل  
 انه صرح فيما بعد بان النظر الى السماء والقول بسم الله الى اخره  
 بعد الفراغ من الوضوء مستحب وهو خارج عما ذكره ههنا من المستحبات  
 المذكورة فاعلم بذلك ان غرضه ما قلنا حينئذ لا يكون بين ما ذكره  
 المصنف وبين ما ذكر في تلك الكتب مخالفة فافهم وهذا لان باب  
 النقل اوسع وكل ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن فاما  
 يرون شيئا حسنا فيزداد به على المذكور فاني مختصر بخلاف باب  
 الفرض والواجب قوله واما كراهيته فستة فقد تقدم معنى الكراهية  
 في اول الفصل قوله تعنيف ضرب الماعلى الوجه اى ضرب الماعلى  
 وجهه عنيفا اى شديدا مكروها لانه ينتفع الماعلى المستعمل  
 حينئذ على ثيابه فالاحترار عنه اولى قوله والنظر الى العورة  
 اى يكره ان ينظر الشخص الى عورة نفسه في حالة الاستنجاء وغيرها  
 من ضرورة لان مدار تركيبها يدل على العيب والمذمة فان عورة  
 الانسان سوءته وكل ما يستحي منه عورة وكذا كل خلع يتخوف منه  
 في تغرأ وحرب يسمى عورة وعورة الجبال شقوقها والعور الكلمة  
 القبيحة السقطة والعور العيب وسميت العارية عارية لانه  
 منسوبة الى العار كان طلبها عار وعيب وجعلت المرأة نفسها عورة

كراهية الوضوء

سميت العارية عارية

عورة لانها اذا ظهرت يستحي منها كالعورة اذا بدت فاذا كانت  
 منبثة عن العيب والمذمة كان ينبغي ان لا يجل النظر اليها اصلا  
 الا ان الشرع رخص ذلك في موضع الضرورة فكان الاولى ان لا  
 ينظر نظر الى الاصل فكيف وفيه نفع له فافهم قالوا النظر الى  
 العورة يورث النسيان ومن شمائل الصديق رضي الله عنه انه  
 ما نظر الى عورته قط وما مسها بيمينه فاذا كان هذا في عورته  
 فما ظنك في عوره غيره كذا قاله حافظ الدين النسيبي رحمه الله  
 قوله والقالب اراق والمخاط في الماء اراق معروف وهو والبصاق  
 والبصاق معني واحد والمخاط ما يسيل من الانف وانما كره القا  
 البراق والمخاط في الماء لان الماء النظير بر فحقه ان يضاف من  
 المستقدرات وهما مما يستقدره الطبع فيكون القا وهما فيه مكر  
 قوله والمضغطة والاستنشاق باليد اليسرى هذا هو الكراهية الرابعة  
 من الستة قوله والامتخاط باليد اليمنى هو الخامسة ووجه الكراهية فيها  
 ما بيناه عند قوله والامتخاط باليد اليسرى قوله والكلام في حال الاستنجاء  
 انما كره الكلام في هذه الحالة لان الملايكة يتخون عنه في هذه الحالة راجين  
 ان لا يتكلم فانه اذا تكلم اتعبهم لانهم حينئذ يعودون اليه للكتابة فيبتأ  
 من الراجحة الكريهة فيكون سببا لترك اكرامهم فيكره ولهذا المعنى قيل لا  
 يتكلم ولا يبرق ولا يحفظ في الخلا والرواية في القنية وقال النبي عليه الصلا  
 والسلام اكرموا الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم الا عند احدي الحالتين

فمن النظر الى العورة يورث النسيان  
 ما نظر الصديق الى عورته  
 قط

دون



الحجابة والغايط اورده المصنف رحمه الله في تفسيره قوله واما مناهية  
فستة المنهي ضد المأمور ثم الاصل ان يكون المنهي حراما وقد يكون غير حرام  
وقد تقدم الكلام عليه في اول هذا الفصل قوله كشف العورة بعد الاستنجاء  
وهذا لان العورة حفظها ان تستتر قال الله تعالى خذوا زينتكم اي استروا  
عورتكم وقال عليه الصلاة والسلام اياكم والتعري فان معكم من لا يفارقكم  
الا عند الغايط وجب يفضي الرجل الي اجهله فاستجبوا واكمموا يعني الكرام  
الكاتبين وعن ابن جهم عن ابيه عن جده انه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم احفظ عورتك الا من زوجتك او مملكت يمينك قلت  
افرايت الرجل اذا كان خاليا قال فانه احق ان يستحي منه للحديثان  
في المصاييح فعلم منه انه لايجل كشف العورة الا في موضع الضرورة  
وبعد الاستنجاء لا ضرورة له فلايكشف فان كشف يكون فاسقا قوله  
قوله والقاء البول والغايط في الماء وهذا ظاهر فيما اذا كان الماء ركد  
لورود النهي فيه قال عليه الصلاة والسلام لايبولن احدكم في الماء الدائم  
ولا يغتسلن فيه من الحجابة وتوثرفيه وقوع النجاسة اما بتغييره  
لونه او طعمه او ريحه او بدين ذلك فيما اذا لم يكن عشرين في عشرين  
اذا كان الماء جاريا فقد اختلفوا في كراهة البول فيه والاصح هو الكراهة  
كدافي فتاوي قاضي خان قوله والاستنجاء باليد اليمنى الا عند  
الضرورة لقوله عليه الصلاة والسلام اذا شرب احدكم فلايتنفس في  
الاناء اذا اتى الخلا فلايمس ذكره بيمينه ولايمسح بيمينه رواه ابو قتادة

اليمين

قتادة رضي الله عنه ومواضع الضرورات مستثناة من قواعد الشرع  
قوله واسراف الماء في الوضوء والغسل وذلك بان زاد في الصب على  
المتعارف قال انس رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ  
بالماء ويغتسل بالصاع الي خمسة امداد والامد اجمع المد وهو  
ربع الصاع اي كان يصب غسلة الي خمسة امداد والصاع عند ابي  
حيفة رحمه الله ومحمد رحمهما الله ثمانية ارطال بالبغداد اي عند  
ابي يوسف والشافعي رحمهما الله خمسة ارطال وثلاث قوله وعسل  
الاعضا المفروضة الكر من ثلاث مرات او اقل فالاصل حديث بن  
عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قوضا مرة مرة للحد  
وقد تقدم الكلام عليه عند قوله وعسل الاعضا المفروضة في  
المرقة الثالثة قوله والمسح على الرجلين اي بغير خفين وفي بعض النسخ  
وقع بعد الرجلين لفظ عربيا نا اي عاريتين عن الخف فحينئذ لا يحتاج  
الي التقدير اعلم ان الشيعة اوجبوا المسح على القدمين بغير خفين  
نظرا الي ظاهر عطف الرجلين في قوله تعالى وارجلكم علي وامسحوا  
برؤوسكم وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الوضوء  
غسلتان ومسحان وروى ذلك عن عكرمة وقتادة كذا في معالم  
التزويل وذهب عامة اهل العلم من الصحابة والتابعين وغيرهم الي  
وجوب غسل الرجلين وجعلوها في الآية معطوفا علي المغسولين  
علي ما بيننا وجهه وانكروا علي مسحهما بغير خف انكارا بليغا فعن عا

تفسير المصنف والصاع

النهي عن المسح على الرجلين عاريتين



رضي الله عنها انها قالت لان تقطعا يعني القدمين احب الي من ان  
امسح علي القدمين بغير خفين وعن عطار رحمه الله والله ما علمت  
ان احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح علي القدمين  
بغير خفين كذا في الكشف وذكر في معالم التنزيل مسندا الي  
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال تخلف عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في سفر سافرا فادركنا وقد ارهقنا صلوة  
العصر ونحن نتوضا فجعلنا نمسح علي ارجلنا فنادي يا علي صوته  
وبل للاعقاب من النار والاعقاب جمع العقب وهو ما اصاب  
الارض من مؤخر الرجل الي موضع الشراك ومعناه ويل لاصحابها  
حيث قصر وافي غسلها فصل قوله ثم اعلم بان الاستنجاء علي تسعة  
اوجه قد تفسر الاستنجاء عند قوله والاستنجاء بالماء عند وجود  
الماء والمراد من الاستنجاء هنا الطهارة مطلقا سواء كانت بازالة  
ما يخرج من البطن او غيرها بدليل انقسامه الي الغسل وغيره  
وقال في الفايق الاستنجاء قطع النجاسة وهذا التفسير اليق  
في هذا المقام وما ذكرناه هنا لك وهو منقول عن المطرني  
 وغيره كان النسب في ذلك المقام قوله واما الاربعة التي هي منها  
فريضة فهو الاستنجاء من الجنابة والحيض والنفاس اي التطهر  
بالاغتسال في هذه الثلاثة فرض وقد مر بيانه عند تعداد  
فروض الاعيان قوله والنجاسة اذا كانت اكثر من قدر الدرهم

ذكر في المصباح عبارة اخرى  
وهو ان قالوا ان عبد الله بن عمر  
رضي الله عنه راى النبي صلى الله عليه  
عليه وسلم قوما وانفقوا في  
تلويح وفي بعض النسخ واقدانهم  
تلويح لم يشبهوا الماء فقال  
ويل للاعقاب من النار  
اسمعوا الصوت من النار  
الشرار انهم كانوا يغسلون  
ارجلهم فكنتم قصر وافي  
يقال الماء الذي ذكر  
في معالم التنزيل صريح بانهم  
ما كانوا يغسلوها فليت

الدرهم اي تطهير المصلي بدنه وثوبه ومكان صلاته من النجاسة  
المغلظة كالدم والبول والغائط والحجر وخرق الدجاج وبول الحمار  
فرض اذا كانت اكثر من قدر الدرهم وهذا بالاجماع وقد مر بيان  
فرضيته عند قوله وانما قلنا بان الطهارة شرط من النجاسة وانما  
قيدت النجاسة بالمغلظة لانها اذا كانت مخففة كبول ما يؤكل لحمه  
يجوز معها الصلاة فالمرتبخ ربع الثوب يروي ذلك عن الامام لان التقدير  
فيه بالكثير الفاحش والربع ملحق بالكل في حق بعض الاحكام وعنه ربع  
ادني ثوب تجوز فيه الصلاة كالميزر وقيل ربع الموضع الذي اصابته  
كالكم والذيل والدخريص وعن ابي يوسف رحمه الله شهر في شهر وبول  
ما يؤكل لحمه طاهر عند محمد رحمه الله ثم كون النجاسة مخففة ثبتت عند  
الامام بتعارض النصين وكونها مغلظة ثبتت بعدم التعارض فاذا  
ورد نص في التخييس ولم يعارضه نص اخر ثبتت التغليظ وعند هلق  
علامة كونها مخففة اختلاف العلماء في نجاستها وعلامة كونها مغلظة انفا  
العلماء علي نجاستها قوله واما الواجب فهو اذا كانت النجاسة مقدار  
الدرهم فالاستنجاء يكون واجبا وهذا عندنا وقال زفر والشافعي  
رحمهما الله قليل النجاسة وكثيرها سواء لان النص الموجب للتطهير لم  
يفصل ولنا ان القليل لا يمكن التميز عنه فيجعل عفو الان ما عت بلبية سقطت  
قضيته وقد رناه بقدر الدرهم اخذ عن موضع الاستنجاء فان محل الاستنجاء  
معفولان الذي استنجي بالحجر دون المجازت صلاة بالاجماع كذا ذكره حافظ

ممسح القدمين

ممسح  
بورما يؤكل لحمه مخفف  
عند ما طاهر عند محمد







والله اعلم  
بما فيه  
الدين  
والله اعلم  
بما فيه  
الدين  
والله اعلم  
بما فيه  
الدين

واجبة ومندوبة ومكرهة ومباحة فمن الواجبة نظير  
ادلة المتكلمين للرد على الملاحدة والمبتدعين وشبه ذلك ومن  
المندوبة تصديق كتب وبنائ المدارس والربط وغير ذلك ومن  
المباحة البسط في ألوان الاطعمة وغير ذلك وأما المحرمة والمكرهة  
فظاهر ثان ويؤيد هذا قول عمر رضي الله عنه في التراوح تبع البدعة  
هي فان قلت كيف يجوز دعوي التخصيص في الحديث العام اذا كان لا يحتمل  
التخصيص وهنا كذلك لوقوع كلمة كل في اوله قلت هذا مغالطة فان  
العموم حصل به لانه اكد به ثم اعلم ان ما نحن فيه وهو الاستنجاء من الرج  
ومن خروج شيء من غير السبيلين من البدعة المكرهة ان لم يكن  
من المحرمة قوله ولو استنجى بثلاثة ارجار الى اخره وفائدة الملا  
بيننا وبين الشافعي رحمه الله تظهر فيما اذا حصلت التنقية بما  
دون الثلاث فعنده لا بد ان يمسح الى ان يكمل الثلاث وعندنا لا يجزى  
اليه بل يقف حيث حصل الانقا وأما اذا لم يحصل التنقية بثلاث  
مرات فانه يزيد على الثلاث حتى يفيقه بالاتفاق قوله ولو كان الحجر  
له ثلاثة احرف فاستنجى بكل حرف حصل التطهير فانه يجوز بالاجماع  
وهذا شاهد صدق على حقيقة مذهبناهم ان العدد ليس بشرط  
اذ لا يسمى كل حرف حجرا وانه يدل على ان جميع ما ورد في هذا الباب  
من الاحاديث الدالة على اشتراط العدد متروكة الطاهر  
وذلك مثلي قول سلمان رضي الله عنه فها أنا بعني رسول الله

والله اعلم  
بما فيه  
الدين  
والله اعلم  
بما فيه  
الدين  
والله اعلم  
بما فيه  
الدين

في نسخة  
الخط  
والله اعلم  
بما فيه  
الدين

الله صلى الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة لغايط أو بول أو  
نستنجى باليمين أو نستنجى باقل من ثلاثة ارجار ومثل قوله  
عليه الصلاة والسلام ومن استنجى فليوتر ومن فعل فقد احسن  
ومن لا فلا يخرج فانه محكم في التحجير وما نقلناه اوله كانه يحتمل الابد  
ما المحتمل على الحكم او نقول هو محمول على ما اذا لم يحصل الانقا بما  
عليه ثلاث لكن لما كان في الاعم الاغلب حصوله بالثلاث فيد  
به واذا استجمار استعمال للرجار وهي الصغار من الاجار والاحرف  
جمع الحرف وخرف كل شيء طرفه وشفيره وحده كذا في الصحاح  
قوله والعدد بشرط عند الشافعي وهو الثلاث حتى لو ترك الاستنجاء  
بثلاثة ارجار او حجر له ثلاثة احرف لم يجز صلاته عنده وان حصلت  
التنقية بالواحدة كذا في مبسوط شيخ الاسلام رحمه الله قوله  
كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وقصة ليلة  
الجن هي ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب ذات ليلة  
ثم قال امرت ان اقرأ على الجن الليلة فمن يتبعني قالها ثلاثا  
فاطروا لا عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه وفي رواية  
قال عليه الصلاة والسلام ليقم معي من لم يكن في قلبه مثقال  
ذرة من كبر فقام ابن مسعود رضي الله عنه قال لم يحضره احد  
ليلة الجن غيري فانطلقنا حتى اذا كنا با على مكة دخل نبي الله  
شعبا يقال له شعب الجن فخطب خطا وقال لا يخرج منه فانك

والله اعلم  
بما فيه  
الدين  
والله اعلم  
بما فيه  
الدين  
والله اعلم  
بما فيه  
الدين

نسخة ليلة الجن





ان خرجت منه لم تلقني الي يوم القيامة ثم انطلق يدعو الجن  
الي الايمان ويقرأ عليهم القرآن فجعلت اري امثال المسورة  
تصوي وسمعت لقطا شديدا اجني خفت علي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما اسمع  
صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب ذاهبين ففرغ رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مع الفجر فرجع الي فقال هل رايتم شيئا قلنا لا  
رجلا أسودا مستغفري ثياب بيض فقال اوليك جن نصيب  
وكانوا اثني عشر الفا فقلت يا رسول الله سمعت لقطا شديدا  
ان الجن تدارت في قتيل قتل بينهم فحاكموا الي فقضيت بينهم  
بالحق وفي بعض الروايات قلت يا نبي الله سمعت هذين يعني  
صوتين فقال اما احدهما فاني سلمت عليهم فردوا علي السلام واما  
الثاني فانهم سألوا الرزق فاعطيتهم عظام رزقاهم واعطيتهم  
روثا رزقاهم قال ثم تبرر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اي خرج الي البراز وهو الفضل لقضا الحاجة ثم اتاني فقال هل  
ما توصايه فقلت لا الا ببئذ التمر في اداة فقال ثمرة طيبة وما  
طهور واخذ وتوضاه وصلي الفجر ثم ان سبب انطلاق النبي صلى  
الله عليه وسلم الي دعوة الجن هو ان الجن مروا بالنبي عليه الصلاة  
والسلام وهو يتلو في صلاته فوقفوا مستمعين وهو لا يشعر بهم  
فامنوا به فرجعوا الي قومهم منذرين فاجبر الله تعالى ذلك

الأسودة جمع القلة للسواد وهو  
الشخص لانه يري من بعيد انه  
أسود

الاستغفار ان يردد  
التوب بين الرجلين الي  
حجرة يتار استغفار قلبه  
بدنه اذا جعل بين يديه

مسألة الجن البئذ  
الرزق فاعطاهم العظم  
والروث

مسألة انطلاقه  
لدعوة الجن

ذلك لنبيه وامره بان يقرأ عليهم القرآن بيانه انه صلى الله  
عليه وسلم لما بعث خربت الاصنام تلك الليلة علي وجوههم  
فضاح ابليس صيحة فاجتمعت عليه جنوده فقال لهم قد عرض  
امرا فمروا مشارق الارض ومغاريها وانظروا ما ذا حدث  
من الامر وروي ان الجن كانت تسترق السمع فلما بعث النبي  
عليه الصلاة والسلام خربت السما ورجعوا بالشهب فجاءوا  
الي ابليس فاخبروه بذلك فقال ما هذا الا لنبي احدث  
اضربوا مشارق الارض ومغاريها فنهض سبعة نفر او تسعة  
من جن نصيبين وهم اشرف الجن وساداتهم وقيل انهم كانوا  
من جن نيتوي منهم زوبعة قيل كانوا من الشيصبان وهم اكثر  
الجن عددا وعامة جنود ابليس منهم فضر بواحي بلغوا تمامة  
ثم اندفعوا الي وادي خلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نارلا هناك مع طائفة من اصحابه عامد بن الي سوق عكاظ  
فوافقوه وهو قايما في جوف الليل يصلي او كان يصلي مع اصحابه  
صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته وهو لا يشعر بهم فقالوا هذا والله  
الذي حال بينكم وبين خبر السما فقال بعضهم لبعض انصتوا  
واستمعوا القرآن حتى كاد يقع بعضهم علي بعض احمرصهم فلما فرغ  
من صلاته وتوا الي الجن الي قومهم منذرين واجابوا لما سمعوا وفاقا  
يا قومنا انا سمعنا قرانا عجبا يهدي الي الرشدا فامنوا به ولن

عكاظ اسم سوق العرب باقية  
كانوا يجتمعون بها في كل سنة  
لشدة حبها وشدة شوقهم اليها  
صحيح



نشره برئنا احد او قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى  
 مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا  
 اجيبوا داعي الله يعنون محمد صلى الله عليه وسلم وامنوا به ليغفر  
 لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب اليم قال ابن عباس رضي الله عنهما  
 فاستجاب لهم من قومهم نحو من سبعين رجلا من الجن فقص الله تعالى  
 خبرهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله واذ صرفنا اليك  
 نفر من الجن يستمعون القرآن فانزل الله عليه قل اوجي الى واني  
 اوجي اليه قول الجن فامرهم الله تعالى ان يندرجوا فيهم ففعلوا  
 فذهب مع ابن مسعود رضي الله عنه اليهم لذلك وهم اعني الجن  
 قد رجوا اليه فلقبهم بالبطحا فقرع عليهم سورة اقرابا سمع  
 ربك وبه صرح في الكشف وامرهم ونهاهم اعلم ان هذا الذي  
 ذكرته من بيان ليلة الجن ملخص من التفاسير وفيه روايات اخر  
 مذكورة في التفاسير وكتب الحديث فمن اراد اطلاعها فعليه  
 بها وروي في الحديث ان الجن ثلاثة اصناف صنف كلاب  
 وحيات وحشاش الارض وصنف ريح هقافة وصنف كبي ادم  
 لهم الثواب وعليهم العقاب وفي رواية صنف لهم الجنة بطيرون  
 في الهواء قال في الكشف فان قلت هل للجن ثواب كما للانسان  
 قلت اختلف فيه فقيل لا ثواب لهم الا الجنة من النار لقوله  
 تعالى ويخرجكم من عذاب اليم واليه يذهب ابي حنيفة رحمه الله

الجنة

مع ثلاثة اصناف  
 الجن كلاب  
 وحيات  
 وحشاش الارض  
 وريح هقافة  
 وكبي ادم

رحمه الله والصحيح انهم في حكم بني ادم لانهم مكلفون مثلهم الى هنا  
 لفظ الكشف وقيل اذا قضى بين الناس قيل لمومي الجن عودوا  
 ترايا فيعودون فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترايا فصل  
 قوله ويجوز الاستحباب ستة اشياء ولم يرد ذكر الستة للحصر  
 عليها بل اراد به التقريب الى ذهن المتدبر بدليل قوله بعد  
 ما عد الستة وما اشبه ذلك واراد من الجواز بلا كراهة والذي  
 يشبه الاشياء الستة هو الصوف وقطع الجلود والرمل والطشيب  
 والرماد وخوها وبه صرح الزاهد في وانما جاز الاستحباب هذه  
 الاشياء من غير كراهة لمقصود وهو الانقا وعدم  
 ورود النهي قوله ويكره الاستحباب ستة اشياء ولم يرد ذكر الستة  
 ايضا فافهم قوله بالعظم والروث لقوله عليه الصلاة والسلام  
 لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانها زاد اخوانكم من الجن رواه  
 ابن مسعود رضي الله عنه كذا في المصابيح وقال بعض شارحيه  
 روي ابن مسعود رضي الله عنه ان جماعة من الجن اتوا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقالوا يا رسول الله اننا امثلكم عن  
 الاستنجاء بالعظم والروث والحجوة فان الله تعالى جعل لنا  
 فيما رزقنا في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاستنجاء بها  
 قال وفي دلائل النبوة للحافظ ابي نعيم ان الجن المنسوامة صلى  
 الله عليه وسلم ليلة الجن هدية فاعطاهم العظم والروث

زاد الجن

بعضهم عظام الراس



فإذا وجد وهما صار العظم كان لم يترك فيها كلونه وصار الروث شعيرا  
 أو نبنا أو علفا آخر لدوابهم وذلك معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم بتعليمه  
 تعالى إياه والروث للفرس والحمار والبعر للأبل والسنة والخني للبقير قوله  
 والخرف والعجم والاجر قال الجوهرى الخرف بالتحريك للبرق وقال الاجرة من  
 الخرف والجمع جرو العجم معروف ويقال له ايضا فحيم واشد أبو عبيدة  
 وأدبى سودا مثل الفحيم والاجر مد الهرة وضم الجيم وتشديد الراء هو  
 الذي يبنى به فارسي معرب وهو الطوب بلغة أهل مصر ويقال له ايضا  
 أجور على وزن فاعول وإنما كره الاستنجاء بهذه الاشياء لأنها محسوسة  
 النار قوله وعلق الدواب وإنما كره الاستنجاء بالطعام لأنه اضاعة  
 واسراف وقد صرح في المرغيناني أن الاستنجاء بأوراق الشجر مكروه قوله  
 وما أشبه ذلك أي يكره الاستنجاء بكل ما يشابه الاشياء المذكورة  
 وذلك مثل البعر والخني والكافور والرماد والحديد والنحاس والرصاص  
 وذكر في الشامل أن الاستنجاء بخرج وشعر وقصب مكروه ولو  
 استنجى بهذه الاشياء جاز مع الكراهة لأن المنع لمعني في غيره فلا يمنع  
 حصول الطهارة كالاستنجاء بوثوب الغير وما به لا يقال لا نسلم حصول  
 الطهارة بالروث وهو جنس لا نأقوله أنه يخفف النجاسة ولا يجلفها  
 غيرها لأن الروث بابس وكلامنا فيه قوله فان قيل بين الاستنجاء والاستيقا  
 والاستنبر اعلم ان هذه الاشياء مفهوماً متعارفة بحسب اللغة فان الاستنجاء  
 أما مسح موضع النجاء وغسله وأما طلب الجوز بزيله والمقصود التطهير

تعريف الروث والبعر  
والخني

د  
النجاسة

التطهير وقد يراد به مطلق الطهارة كما مر في مواضع والاستنقاء  
 طلب النقاوة وهي النقاوة والاستنبر اطلب البراءة مطلقا ويراد به  
 في باب الطهارة طلب براءة المشاة عن اثر البول والكل كما ترى راجع  
 الى الطهارة ولكن الفقهاء خصوا استعمال كل واحد منهما في موضع واختلفت  
 عباراتهم في ذلك فذكر المصنف رحمه الله اقول الحكم قيل له الاستنجاء هو  
 التنجيح والسعال وهوان يتنجح الرجل أي يقول اح اح خني يزول المأثم مثلاً  
 بفرك ذكره وإنما قيد بالرجل لأن المرأة لا تحتاج الى التنجيح بل كما فرغت  
 من البول والغايط تصبر ساعة لطيفة ثم تمسح قبلها أو دبرها بالأحجار  
 ثم تستنجي بالماء وفي بعض النسخ وقع هكذا الاستنجاء واستعمال الأحجار  
 والماء والسعال وهوان يتنجح الى أخوه وهذه النسخة أو فوق المعنى اللغو  
 قوله وقال بعضهم هو أي الاستنجاء ان ينقل قدميه أي يمشی موضع الغايط  
 الى موضع آخر قوله وأما الاستنقاء هو طلب النقاوة أي النقاوة بالحجر  
 أو المدراي باستعمالها قوله وغير ذلك مثل التراب والحرقرة والفرق  
 بين هذا التفسير للاستنقاء وبين تفسير الاستنجاء باستعمال الأحجار  
 والماء على ما نقلناه من النسخة هو أن الاستنجاء نفس استعمال الآلة  
 والاستنقاء طلب الطهارة بذلك الاستعمال والفرق بين الاستعمال  
 وبين الطلب ظاهر وقال بعضهم هو أي الاستنقاء ان يدلك مقعده  
 حتى تقرب الى الجفاف أي اليابس والمراد منه انقطاع التقاطر قوله وقال  
 بعضهم هو أي الاستنقاء ان ينشف أي يخفف مقعده بالمسحفة وهو

قوله

نسخة

يط

قوله



ما يحفف به نحو المندبل وغيره والباقي واضح قوله واما الاستبراء  
 فهو ان يركض اي يضرب برجله على الارض واصل الركض تحريك الرجل  
 ومنه قوله تعالى اركض برحلك هذا مغتسل بارد وشراب كذا في  
 الصحاح قوله حتى تقول برودة الطبيعة عنه وقوله في المغيثاني  
 والاستبراء واجب حتى يستقر قلبه على انقطاع العود وذلك بالمشي  
 او بالتخنج او بالنوم على شقه اليسر ولوعرض له الشيطان كثيرا الا  
 يلتفت الي ذلك كما في الصلاة ويصح فرجه بما حتى لو راي بلا حمله على  
 بلة المايه امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الي هنا لفظه وقال  
 الامام الغزنوي في مقدمته فان سالك سائل ما الفرق بين  
 الاستنجاء والاستبراء والاستنقا فقل الاستنجاء استعمال الاجزاء  
 او الماء والاستبراء نقل الاقدام والركض هما والتخنج والسعال  
 وعصر الذكرك حتى يستيقظ بزوال اثر البول والاستنقا طلب النقاوة  
 وهو ان يدلك مقعدك بالاجار حالة الاستجمار وبالاصابع حالة  
 الاستنجاء بالما حتى تذهب الرائحة الكريهة وقد فسروها بتفسير  
 اخر والصحيح ما ذكرنا الي هنا لفظه وما ذكره اضبط وافعد واقرب  
 الي ذهن المبتدي مما ذكره المصنف بل ما ذكره المصنف لا يليق  
 بمثل هذا المختصر فصل قوله ثم اعلم ان المستنجي يحتاج عند الدخول  
 في الخلا والحروج منه الي ستة اشياء يعنى هذه الاشياء من اداب الخلا  
 قال الجوهرى رحمه الله والخلا الحمد وذات المتوضا والخلا ايضا المكان

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الفرق بين الاستنجاء والاستبراء  
 والاستنقا على الصحيح

المكان الذي لا شيء فيه قوله اولها البداءة برجله اليسرى وهذا  
 لان من شأن اليمين ان تكرر لانه عليه الصلاة والسلام كان  
 يحب النيام من ما استطاع في شأنه كله ومن اكرام اليمين ان يحس  
 به في الخبرات كلها بدكان او رجلا ويؤخر في المكروهات كلها  
 وللحلا موضع مستغفر يحضره الشيطان ليجر ان ذكر الله فيه فيؤخر  
 رجله اليميني في دخوله ومن ضرورة تأخيرها تقدم اليسرى  
 قوله والثاني الاستعاذه بالله اي الثاني من اداب الخلا الالتجاء  
 الي الله تعالى وقت الدخول من الشيطان لانه يحضر الاخلية قوله  
 وهوان يقول اللهم اني اعوذ بك الي اخره اللهم اصله يا الله عند البصر  
 والميم عوض عن حرف النداء وعند الكوفيين اصله يا الله ائمتنا اقصد  
 تحريف حرف النداء ونزعت الهمزة من ائمتنا وصلت الميم بالها لكثرة الا  
 والرجس والتجسس معني واحد وهو القدر والحديث هو الردى ويقال هو  
 ضد الطيب ورجل حيث اي حب ردي والحديث والحديث هو الذي سلب  
 غيره على الشر والادبي ويعلمه الحديث والشيطان معروف وهو من شطنه  
 يشطن اذا بعد ويقال فيه شاطن وتشيطان وسمي بذلك كل منمر من  
 الجن والانس والدواب لبعده غوره في الشر وقيل هو من شاط يشيط  
 اذا هلك فالمردها لك بمرده ويجوز ان يكون تسمية بفعالان  
 لمبا لغته في اهلاك غيره وذكر في الكشاف ان الشيطان على ضربين جني  
 وانسي قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي هددا واشياطين الانس

اصل الله باسمه  
 بين  
 اي  
 استعمال  
 الرجس والتجسس  
 وسكون اليمين  
 باب الاتباع على



والجن والرجيم بمعنى مرجوم بالطرد واللعن وقيل هو بمعنى فاعل اي يرحم عين  
 بالاعواء وذكر المصنف رحمه الله في بسطانه بانه ينبغي ان يسمى ثم يتعوذ  
 والاصل في ذلك قوله عليه الصلاة والسلام ان الحشوش مخضرة فاذا اتى  
 احدكم الخلا فليقل اعوذ بالله من الخبيث والخبيث رواه زيد بن ارقم رضي  
 الله عنه وقوله عليه الصلاة والسلام ستر ما بين اعراب الجن وعورات بني  
 آدم اذا دخل احدكم الخلا ان يقول بسم الله رواه علي رضي الله عنه والحدائق  
 في المصاييح والحشوش جمع الحش بالفتح والضم وهو بستان النخيل في الاصل ثم  
 استعمل في موضع قضا الحاجة لانهم كانوا يفتشون الحاجة فيها والمخضرة الامكنة  
 التي يخضرها الشيطان ويرصد فيها بني آدم بالاذي والخبيث بضم الباء جمع الخبيث  
 وهو المودى من الجن والشياطين كذا قيل وللجائيت جمع الخبيثة يريد ذكر ان  
 الشياطين والجن وانما هم ويري خبيث بسكون الباء وهو مصدر بمعنى الشر  
 قاله ابو عبيد قوله والثالث ان يستنجي بثلاثة اجار او بثلاث مدرات او  
 بثلاث حفنات من التراب وهذا لان الاستنجاء بالعدد الثلاث شرط عند البعض  
 وظاهر بعض الاحاديث يدل عليه على ما تقدم ذكرها عند قوله ولو كان الحجر  
 له ثلاثة احرف وخن وان لم تقل بشرطيه فلا اقل من ان نقول باولو بيته  
 عملا بالمتفق عليه وقد نص النبي عليه الصلاة والسلام على ذلك في قوله ومن  
 استنجى فليسوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج قوله والاربع المرفوعة برجله  
 اليمنى وذلك لانه تغلقت من الكروه ومخض الشيطان فكان نعمة قابليتى اولى  
 به قوله والخامس الشكر لله تعالى وهو ان يقول الحمد لله الى اخره وهو واضح

الذي لا يتغير بقلبه ولا يورثه

المستودع على تشديد اليقين

واضح قوله وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال غفرانك وفي  
 رواية اخري غفرانك رينا واليك المصير الى هنا لفظ بعض نسخ المقدمة  
 وفي بعضها كلا الروايتين ليس بموجود والرواية الاولى مذكورة في المصنف  
 برواية عابشة رضي الله عنها والغفران مصدر كالمغفرة ومعناه استيلاك  
 غفرانك وقد ذكر في ذكره عليه الصلاة والسلام هذا الدعاء عقيب للخروج  
 من الخلا وحمد من احدها كانه عليه الصلاة والسلام راي ترك ذكر الله تعالى  
 زمان كبتة في الخلا تقصير امه قد اركه بالاستغفار فافعه عليه الصلاة  
 والسلام كان يذكر الله تعالى على سائر احواله والثاني ان الاستغفار هنا كما  
 عن الاعتراف بالقصور عن بلوغ حق شكر النعمة الاطعام وتربية العبد  
 من حين تناول الى اوان الانضمام وتسهيل خروج الاذي بسلامة البدن  
 من الالام فالنجا الى الاستغفار اعترافا بالقصور عن شكر النعمة قوله  
 والسادس ان لا يتكلم في الخلا بدليل ما روي عن ابي بكر الصديق رضي الله  
 عنه الى اخره وسند كرمي الصديق في الفصل الذي بعده ان شاء الله  
 تعالى والكنيف الخلا واصلة السائر ويسمى الرئس كنيفا لانه ليسر ويقال  
 للخطيرة التي تجعل للابل من الشجر كنيف قوله رضي الله عنها ايها الملكان الحافظان  
 على هذا الاثر يدل على ان مع كل مؤمن ملكين من الحفظة وقد اختلفت الآثار  
 في ذلك وقد ذكرناها عند قوله واصابة لفظة السلام قال في الكشف  
 واختلف فيما يكتب للملكان فقيل يكتبان كل شي حتى انينه في مرضه وقيل  
 لا يكتبان الا ما يوجر عليه او يوزر به قال ويدل عليه الصلاة والسلام كاتب

ما يكتب الملكان الحافظان

قوله



في كتاب التوبة والرجوع من الذنب

الحسنات على غير الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات  
امير على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرة اواذ عمل سيئة  
قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر  
فصل في بيان الادعية قوله واذا اراد الرجل ان يتوضا الى اخره اعلم ان كلام  
المصنف رحمه الله هنا يدل على ان غسل اليدين والتسمية كلاهما قبل  
الاستنجاء دليل قوله ثم يستنجي وظاهر كلامه فيما تقدم اعني قوله واما  
سنه فعشر تسمية الله تعالى في ابتدا الوضوء يدل على انه يسمى بعد الاستنجاء  
وفي ذلك اختلاف المشايخ فقال بعضهم ياتي بهما قبل الاستنجاء وقال بعضهم  
يأتي بهما بعد الاستنجاء لا قبله والاصح انه ياتي بهما مرتين مرة قبل الاستنجاء  
ومرة بعده وقد ذكرنا الكل هنالك ويجوز ان يكون مراد المصنف رحمه الله  
من قوله هنالك في ابتدا الوضوء ما قبل الاستنجاء ايضا فجعل الاستنجاء من  
الوضوء لكونه من مقدّماته فيجئ في كل ماء ولا يختلفان قوله فاذا فرغ  
من الاستنجاء يقول اللهم اجعلني من التوابين اي الرجاعين من كل ذنب واجعلني  
من المتطهرين اي المتزهرين عن الفواحش وقيل المتطهرون وهم الذين لم يذنبوا  
كما ذكره المصنف في تفسير قوله تعالى ان الله يحب التوابين ويحب  
المتطهرين ثم اورد سؤالا وجوابا فقال فان قيل كيف قدم بالذكر  
الذي اذنب على الذي لم يذنب قيل له انما قدمهم لئلا يلقط  
التائب من الرحمة ولا يعجب المتطهر بنفسه كما ذكر في آية اخرى  
فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال في

معم  
التوبة والرجوع من الذنب

قال في الصحاح التوبة الرجوع من الذنب وفي الحديث الندم توبة  
يقال تاب العبد الى ربه اذا رجع عن ذنبه وتاب الله على عبده  
اذا قبل توبته او وفقه لها والتائب اسم فاعل منه والتواب  
بالغة وقيل هو الرجل كلما اذنب با در بالتوبة وقيل هو المسيح  
دليله قوله تعالى يا حبال اوبي معه اي سيجي اذا التواب والاوا  
معني واحد والتواب من صفات الله تعالى ايضا لانه يرجع  
بالانعام على كل مذنّب بقبول توبته اولانه ييسر له اسباب  
التوبة ويوفقه لها وينبته عن نومة الغافلين وقام التوبة من  
العبد بالندم على ما كان وبترك الذنب الان وبالغرم على ان لا  
يعود اليه في مستأنف الزمان وفي مظالم العباد هذه الاشياء  
وبارضا المضمم بايصال حقه اليه باليد والاعتذار منه  
باللسان كذا في التيسير قوله واجعلني من الذين لا خوف عليهم  
ولا هم يخشون الخوف غم يلحق الانسان لتوقع المكروه كذا في الكشاف  
والخوف تالم القلب بسبب توقع مكروه في الاستقبال قاله  
الغزالي رحمه الله في الاحياء والخرن والخرن خلاف السرور كذا في  
الصحاح وسببه فوات نافع او حصول ضار فالمعني اي اجعلني  
ممن كتبت لهم الامن من كل غم ومن قلت في حقهم تشتت عليهم  
الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم تعدون  
وقيل البشري في ثلاثة مواضع عند الموت وفي القبر واذا قاموا

شرر التوبة



من قبورهم قوله اللهم حصن فرجي اي احفظه من الحرام واجعله حصينا  
اي عفيما منه واستر عوري اي ولا تقضي بكشف ما يستحي منه  
ويسوي انكشافه قوله ويقول يعني عند الاستبياك اللهم طهر نيتي اي  
طهر نفسي ورايعة في النكبة رج الفهم انه يجوز ان يراد به طلب الصحة والنجاة  
لان الشخص اذا مرض يتغير نفسه غالباً ويقال في الدعا للانسان عيت  
ولا تنك اي اصبحت خيرا ولا اصابك الضر ويجوز ان يكون النكبة كتابة عما  
يكسب بمابين الخمين من الاوزار والاثام كاكل الحرام والكذب والكلبة  
للخبيثة فيكون استعاذة بالله من شر الغم واللسان قوله ومحسن ذو  
اي احبها وخلصني منها بعفوك ومغفرتك والتخلص بالصاد المملة  
التخلص تقول محصت الذهب بالنار اذا خلصته مما يشوبه قوله  
على تلاوة ذكرك وشكرك وحسن عبادتك الذكر والذكر في تقيض  
النسيان والذكر الصيت والتنا قوله تعالى من والقرآن ذي الذكر  
اي ذي الشرف والذكر اسم من اسماء القرآن قال الله تعالى انا خير نزلنا  
الذكر والمراد هنا القرآن بقراءة التلاوة والشكر هو الاعتراف بنعم  
الله تعالى بالقلب والتنا عليه باللسان قاله الجيد رضي الله عنه  
وقال الامام الامشي العبادات عبارة عن الخضوع والتذلل وحدها  
ان يقال العبادات فعل لا يراد به الاتعظيم الله تعالى بامر مخالف  
القربة والطاعة فان القربة ما يتقرب به الى الله تعالى ويراد به  
تعظيم الله تعالى مع ارادة ما وضع له الفعل كبناء الرباطات والمساجد

تعريف العبادات  
والقربة والطاعة

99  
والمساجد ونحوها فانها قربة يراد بها وجه الله تعالى مع ارادة الام  
بالناس وحصول المنفعة لهم وكذا الطاعة ما يجوز لغير الله تعالى  
قال تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم والعبا  
ما لا يجوز لغير الله والطاعة موافقة الامر في هذا لفظه وحسن  
العبادة عبارة عن كونها خالصة عن شايبة الريا والسمعة قوله  
اللهم ارحني راحة الجنة اي اشمني راحتها الطيبة والجنة دار النوا  
سميت لها الوجود البساتين فيها والعرب تسمي الخجل جنة قوله اللهم  
بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي  
بظلماتك يوم تسود وجوه اعدائك وذلك اليوم يوم القيامة  
يعني حين يبعثون من قبورهم تكون وجوه المؤمنين مبيضة ووجوه  
الكافرين مسودة وقيل ان ذلك عند قراءة الكتب اذا قرأ المؤمن  
كتابه فرائي فيه حسنات استبشر وابيض وجهه واذا قرأ الكا  
فرائي فيه سيئات اسود وجهه وقيل ان ذلك  
عند الميزان اذا رجت حسناته ابيض وجهه واذا رجت سيئاته  
اسود وجهه وقيل عند قوله وامتازوا اليوم ايها المجرمون وقيل  
اذا كان يوم القيامة رفع كل قوم ما كانوا يعبدونه ويؤمنون  
يجمع الي معبوده وهو في قوله تعالى نوله ما نولي فاذا انتهوا اليه  
حزنوا فتسود وجوههم من الحزن فبقى المؤمنون واهل الكتاب  
والمنافقون لم يعرفوا شيئا مما رفع لهم فيقول الله تعالى للمؤمنين

اعلم ان قراءة الكتب تتقدم على  
وزن الاعمال والوزن يكون على  
المراد كما ذكره في الكلام

حسان



من ربيكم فيقولون ربنا الله عز وجل فيقول لهم تعرفونه اذا رايتوه  
 فيقولون اذا عرفنا عرفناه ويروونه كما شا الله تعالى فيخرون  
 المؤمنون سجد الله تعالى قصير وجوههم مثل العج بياضاً وبقي  
 المنافقون واهل الكتاب لا يقدر روع على السجود وراوا اثر السعاد  
 السمعية على وجوه المؤمنين فخرنا شديداً فاسودت وجوههم  
 فيقولون ربنا ما لنا مسودة وجوهنا فوالله ما كنا مشركين فيقول الله  
 تعالى للملايكة انظروا كيف كذبوا على انفسهم وقال في الكشف والبيان  
 من النور والسواد من الظلة فمن كان من اهل نور الحق وسم بياض اللون  
 واسفاره واشراقه وابيضت صحيفته واشرق وسعى النور بين يديه  
 ويمينه ومن كان من اهل ظلة الباطل وسم بسواد اللون وكسوفه  
 ومكده واسودت صحيفته واظلمت واحاطت به الظلمة من كل جا  
 نعه وبالله وبسعة رحمته من ظلمات الباطل واهله قوله اللهم اعطني  
 كتابي بيمينى وحاسبني حساباً يسيراً اي اجعلني من اصحاب اليمين ته  
 وهم المؤمنون فان المؤمن يعطي يوم القيامة كتابه بيمينه فيقرأ سبياً  
 في باطنه وحسناته في ظاهره فيجد فيه محملات كذا وكذا في يوم كذا  
 في ساعة كذا في مكان كذا فاذا انتهى الى اسفله قيل له قد غفر  
 الله لك اقرأ ما في ظهرها فيقرأ حسناته فيسره ما يرى فيه  
 ويشرق وجهه ولونه فعند ذلك يقول لاصحابه من شدة فرح  
 هاؤم اقرؤوا كتابي اي خذوا كتابي واقرؤوا اني طنت اني ملاق

لعمري انهم لم يعرفوه  
 حتى لا يعرفوه  
 حتى لا يعرفوه  
 حتى لا يعرفوه

الذي فيه علمه

ملاق حسابيه اي اني طنت اني احاسب حساب المناقشة وما  
 حاسبني الله تعالى بذلك بفضلته وكرمه بل عرض ذنوبي وجرأتني  
 وهذا اعني العرض ثم التجاوز اعني المحاسبة حساباً يسيراً اي هيناً  
 وسهلاً وينقلب اي يرجع الى اهله الذي اعد الله تعالى له في الجنة  
 مسروراً اي مستبشراً فرحاناً وروي عن عايشة رضي الله تعالى عنها  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يحاسب يعذب فقلت اليس  
 الله يقول فسوف يحاسب حساباً يسيراً قال ذلكم العرض ولكن من نوت  
 في الحساب عذب وروي انهم يعرضون ثلاث عرضات فاما عرضتان  
 ففيهما الخصومات والمعاذير واما الثالثة فتطير الصحف في الايدي كذا  
 روي عن عبد الله بن مسعود وقتادة رضي الله عنهما قوله اللهم لا  
 تعطيني كتابي بشمال ولا من وراء ظهري اي لا تجعلني من اصحاب الشمال وهم  
 الكفار فان الكافر يعطي يوم القيامة كتابه الذي فيه عمله بشماله او من وراء ظهره  
 قيل انه يخرج يده اليسرى من وراء ظهره فيعطى كتابه بها فيقرأ حسناته في  
 باطنه وسيئاته في ظاهره فنزل فيه سيئاته واحاط بها كتابه لا يغادر اي لا  
 يترك هذا الكتاب صغيرة من الخطايا ولا كبيرة الا احصاها فعند ذلك يسود  
 وجهه وتزرق عيناه ويقول يا ليتني لم اوت كتابيه ولم ادر ما حسابيه  
 واحاطت به الظلمة من كل جانب نعوذ بالله من ذلك قوله اللهم عشتي برحمتك  
 اي عطيني بانعامك وافضالك واجعلني مستغفر قاتلها فان الرحمة من الله  
 تعالى انعام وافضال ومن الادميين رقة وتعطف والبركات جمع البركة و



كثرة الخبر قوله اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه  
 اي اجعلني ممن قلت في حقهم فيشرعوا في الذين يستمعون القول فيتبعون  
 احسنه اي اجعلني من النقاد بين المميزين بين الحسن والاحسن والفاضل  
 والافضل فاذا اعترضهم امران واجب وندب اختاروا الواجب واذا اعترض  
 ندب ومباح اختاروا الندب حرصا على ما هو اقوي عندك واكثر ثوابا  
 وقيل معناه يستمعون او امر الله فيتبعون احسنها نحو ان يتبعوا العفو  
 دون القصاص لكونه اقرب للتقوي وان يخفوا الصدقة ولا يبدوها لكون  
 اخفها خيرا من ابدائها وان يتبعوا العرايم دون الرخص لكون الاول حسن  
 وقيل معناه يستمعون القرآن وغير القرآن فيتبعون القرآن وعن ابن عباس  
 رضي الله عنهما هو الرجل يجلس مع القوم فيستمع الحديث فيه محاسن  
 ومساو فيحدث باحسن ما سمع ويكف عما سواه قوله اللهم اعنوني فبني  
 من النار والرقبة هنا عبارة عن جميع البدن كما في قوله تعالى فتحرير رقبة  
 اي مملوك قوله واحفظني من السل سلاسل والاعلال اي احفظني مما وعدته  
 لاعدائك من عذاب الآخرة بقولك انا اعتدنا للكافرين سلاسل  
 واعلالا يعني اعلالا تغل بها ايديهم الى اعناقهم ثم يلقون في جهنم ويقول  
 خذوه فغلوه يعني بالاعلال الثقالة ثم الجحيم صلوه اي ادخلوه ثم في  
 سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا فاسلكوه اي ادخلوه في تلك السلسلة  
 اعادنا الله وجميع المسلمين من ذلك بلطفه وكرمه والسلاسل جمع السلسلة  
 وهي حلقات منسقة متصلة بعضها ببعض والاعلال جمع الغل بالضم قال

قال الجوهري يقال في رقبة غل من جديده واصله ان الغل يكون من  
 قن وعلية شعر فيقل وعللته يد الي عنقه وقد غل فهو مغلول الي  
 هنا لفظه والقيد بالكسر سير يقيد من جلد غير مدبوغ وقوله فيقل اي  
 يحصل فيه القيل قوله ويقول اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه  
 وفي بعض النسخ يوم تزل منه الاقدام وهو الاظهر واصل الصراط  
 الصراط بالسبب وهو الحادة من شرط الشيء اذا ابتلعه سمي به لا  
 بشرط السائلة اذا سلكوه كما سمي لقائله يلقمهم وانما قلبت  
 السين صاد الاجل الطامحا قيل مصيطة في مسيطر والمراد من الصراط هنا  
 هو الجسر الممدود في وسط جهنم وعليه الميزان فيوزن حسنة كل  
 واحد وسيئاته فمن ثقلت موازينه يمضي الى الجنة ومن كان اهل الشقا  
 سقط في النار لما روي عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال يسقط  
 من امي في النار كقطر كذا ذكره الشيخ ابو المعين النسيبي رحمه الله  
 وذكر المصنف رحمه الله في تنبيه الغافلين عن ابن مسعود رضي الله  
 عنه انه قال يمر الناس على الصراط يا عمالهم منهم من يمر مثل البرق ومنهم  
 من يمر مثل الريح ومنهم من يمر مثل الطير ومنهم من يمر كاجود الخيل ومنهم  
 من يمر كاجود الابل ومنهم من يمر كعدو الرجل حتى اقلعهم مكرجل نوره  
 على موضع انهما مي قد ميه يمر مكبا به على الصراط والصراط دحض مرلة  
 كذا السيف عليه حسك كحسك القتاد على حافتيه ملايكة معهم كلابيت  
 من نار يخطفون بها الناس فيبين ما رايح وبين غل وش ناجونين

الصراط

من ح

وحفظت اي زلت وعللته يد الي عنقه  
 والاعلال سلاسل متصلة بعضها ببعض  
 وفي النسخ ومن دونه في القناد  
 والاعلال سلاسل متصلة بعضها ببعض  
 ثم رايح تاحه

٩٩



هذا الحديث في فضل الصلاة والسلام  
والصيام والصدقة

مكدوش في النار والملائكة يقولون رب سلم سلم ثم ان المؤمنين لا يخلدون  
في النار بل بعد بهم الله تعالى بقدر حبايتهم بعد له ثم يخرجهم منها  
برحمته وشفاعة الشافعين من اهل طاعته فاما الكافرون فيخلدون  
في النار ولا يقام لهم يوم القيامة وزن ولا حساب وقيل روي انهم  
لهم ميزان لكن لا ترجح احد الكفتين على الاخرى بل للتمييز بينهم اذ  
متفاوتون في العذاب قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل  
من النار وقال تعالى ادخلوا ال فرعون اشد العذاب وصوب هذا القول  
في المرجع في قوله ويقول اللهم اجعل لي سعيام مشكورا اي حسنا مرصيا  
وذنبام مغفورا اي مستورا محجوبا بالرحمة وعلا مقبولا اي غير مردود  
بسبب الريا والسمعة وتجارة لن تبور اي لن تخسر اي اجعل تجارتي ومعاملتي  
اياك وسعيي في باب الخيرات راحة غير بايئة اي كاسدة يقال بار المساك  
اذا كسد وبار عمله بطل ومنه قوله تعالى ومكر اولئك هو يبور يعفوك  
اي يفضلك وانعامك فان عفوا المال ما فضل عن النفقة او معناه تجاوزك  
عن ذنبي يقول عفوت عن ذنبي اذا تركته ولم تعاقبه يا عز نبي في ملكه  
وقيل العز هو المنيع الذي لا يملك شي من التأثير فيه يا عفور هو فاعول  
كثير الغفران وهو يني عن السائر قوله فاذا فرغ من الوضوء يستحب له ان ينظر  
الي السماء ويقول سبحانك اللهم وحمدك الي اخره وانما يفعل هكذا اتباعا للنبي  
عليه الصلاة والسلام وروي عنه من فعل هذا اغفر له كل صغيرة وكبيرة كذا في بعض  
الحواشي قوله لان النبي عليه الصلاة والسلام كان يفعل هكذا متعلق بالمسئلتين

هذا الحديث في فضل الصلاة والسلام  
والصيام والصدقة

بالمسئلتين يعني انه عليه الصلاة والسلام كان ينظر الي السماء بعد الفراغ من الوضوء  
وكان يقول سبحانك الي اخره وكان يقرأ انا انزلناه الي اخرها على اثر الوضوء واقل  
احوال افعاله ان تكون مستحبة والاثر يفتح الحزمة والشام بقى من رسم الشقي وضربة  
السيف وسنن النبي صلى الله عليه وسلم اتاه وتقول ايضا خرجت في اثره بكسر الحزة  
وسكون الشاي في اثره كذا في الصحاح قوله اعطاه الله تعالى ثواب خمسين سنة صيا  
نهارها وقيام ليلا يعني ان الله تعالى يعطي لمن قرأ انا انزلناه على اثر الوضوء مرة واحدة ثواب  
صيام ثمان خمسين سنة وثواب قيام ليلا اي ثواب عبادة خمسين سنة لم يقرأ  
على اثر الوضوء انا انزلناه ثم الظاهر ان هذا الحديث محمول على الحث والترغيب لا على  
التحقيق والتبشيت قوله ومن قرأ مرتين اعطاه الله تعالى ما اعطي الخليل والكليم والرفيع  
والحبيب اعلم اولان مراتب اهل الجنة عند الله تعالى متفاوتة فمرتبة غير الصحابي من  
المؤمنين لا تبلغ مرتبة الصحابي مهما سعي في الخير وذلك بالاجماع قال عليه الصلاة  
والسلام لا تسبوا الصحابي فلو ان احدكم انفق مثل احدى ذهب ما بلغ مدا احدكم ولا  
نصفه وقال عليه الصلاة والسلام لا تمس النار مسلما راى او راى راى والجد  
في المصايح ومرتبة تعجير الصديق من الصحابة لا تبلغ مرتبة الصديق فان الصديق  
مقام ليس بينها وبين النبوة مقام اخر ومنزلة الصديق لا تبلغ منزلة النبوة  
فان منزلة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ارفع وهم على الله اكرم من سائر الخلق وصلى  
الحاوي رحمه الله بان نبيا واحدا افضل من جميع الاولياء فاذا عرفت ذلك  
فاعلم ان ظاهر هذا الحديث يقتضي المساواة بين النبي وغير النبي بسبب قراءة انا  
انزلناه مرتين على اثر الوضوء نظر الي العموم المستفاد من كلمة من وما وهو محتج

فيج

المطيعين

يثان



لما قلنا فلا بد من تاويله وهو بوجدين أحدهما ان معناه من قرأ مرتين إعطاء  
الله تعالى من الثواب بسبب قرأته آياه مثل ما أعطى الأنبياء من الثواب  
بسبب قرأتهم آياه فتكون المساواة في مقدار ثوابنا انزلناه لابي مطلق ما  
اعطاهم الله تعالى من المنال حتى يلزم المساواة المستتعة وهي مطلق المساواة  
فاما ان يتساوي المؤمنون مع الانبياء في امر خاص فلا يمتنع ذلك كما تساوون في  
الايان وانما خص هؤلاء الانبياء بالذكر والله اعلم لانهم من افضل الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام فاذا حصل المساواة بينهم وبينهم فلا يلزم يحصل بينهم وبين غيرهم بالعرف  
الاولي والوجه الثاني انه محمول على جث المؤمنين ونوعهم في الطاعة لانه من  
باب التثنية والتحقيق هذا ما وقع في خاطري بالالهام الرباني في هذا المقام  
ولم اجد عليه شيء من كلام العلماء اعيانا ولا اثر والله اعلم بالصواب قوله ما  
اعطى الخليل وهو ابراهيم خليل الرحمن صلوات الله وسلامه عليه قال الله تعالى  
واتخذ الله ابراهيم خليلا اي صفييا وصديقا قال الزجاج رحمه الله معني الخليل الذي  
ليس في محبة خليل والخلة الصداقة فسمي خليلا لان الله تعالى احبه واصطفاه  
انتهى كلامه وقال صاحب الكشف والخليل المحال وهو الذي تخالك ابي  
يوافقك في خلالك او يسايرك في طريقتك من الخلق وهو الطريق في الرمل او  
يسد خللك كما يسد خلل داود انك خللك منارلك وحجبتك الي هنا لفظ  
ونكلوا في سبب لكاذ الله آياه خليلا فقيل هو ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
كان يوسع على الاضياف الطعام فاصابت الناس سنة فحشروا الي باب  
بطلبون الطعام وكان له خليل مصر فبعث اليه غلامه مع الجمال منار منه

سورة ابراهيم

ابن قاري ان  
انزلناه على أشرف  
المرسلين

ابن ابراهيم خليلا

ابن ابراهيم

بمنار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكنه يريد  
للاضياف فقد دخل علينا ما دخل على الناس من الشدة فرجع غلمان ابراهيم عليه  
الصلاة والسلام فمر وابطحوا اليه فقلوا امنها الغراب وحملوا على الجمال جبارا من الناس  
فلما جاءوا الي منزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام فاجبروه بالقصة وكانت سارة  
نائمة اغتم لذلك فغلبته عيناه فنام فاستيقظت فعدت الي غرارة منها  
فاذا هو اجد حواري فامرت الخبازين فخبزوا فانتبه ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
فاستم راحة الخبر فقال من اين لكم هذا فقالت سارة من عند خليلك المصري  
فقال بل من عند خليلي الله فسماه الله تعالى خليلا بذلك وقيل سببه هو انه  
لما دخلت عليه الملائكة عليهم الصلاة والسلام بشبهه الاديبيين وجاءهم بجلسمين  
فلم يأكلوا منه وقالوا انا لا ناكل شيئا غير ثمن فقال كلوا ثمنه فقالوا ما ثمنه فقال  
ان تقولوا في اوله بسم الله وفي اخره الحمد لله فقالوا فيما بينهم حق علي الله ان يتخذ  
خليلا فتخذه الله خليلا وقيل سببه هو انه عليه الصلاة والسلام اضاف رؤساء  
الكفار واهدي اليهم هدايا واحسن اليهم فقالوا له ما حاجتك فقال ان تتخذوا  
لله تعالى سجدة فسجدوا فهدى الله تعالى فقال اللهم اني فعلت ما امكنتني فافعل  
انت ما انت اهل لذلك فوفقهم الله تعالى للاسلام فاتخذ الله تعالى خليلا لذلك  
وروي جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
قال اتخذ الله ابراهيم خليلا لا طعامه الطعام وانشأ به السلام وصلاته بالليل  
والناس نيام كذا ذكره المصنف رحمه الله في تفسيره قوله والكليم وهو موسى  
ابن عمران بن تضرع عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى وكلم الله موسى تكليما

قال في الكشف ومن يدع النفس  
تأكل من اللحم وان سناه وجرى الى  
في باب الفتنة



كلام المجرى

نصته عيسى

بنو عمران جد عيسى  
وعمران النورس  
شانه

ثم ان كلام الله تعالى اياه على حقيقته لانه بمعنى اوحى اليه فان اهل السنة  
والجماعة اجمعوا على ان الله تعالى كله كلاما مسموعا بغير واسطة ملك وبغير  
ذلك التاكيد بالمصدر راعى قوله تكليما لان الجار لا يؤكد قوله والرفع  
وهو عيسى بن مريم بنت عمران بن ماثان عليه الصلاة والسلام وبين عمران  
هذا وعمران الذي هو ابو موسي عليه الصلاة والسلام الف وثمان مائة سنة  
ذكره في الكشاف وسمي عيسى عليه الصلاة والسلام بالرفع وهو معنى المرفوع  
لان الله تعالى رفع منزلته وجعله وجهها في الدنيا بالنبوة والتقدم على  
الناس وفي الآخرة وعلو الدرجة في الجنة وجعله من المقربين برفعه الى السماء  
وصحبه للملائكة روي ان رهطاً من اليهود سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم  
فقال اللهم انت ربي وبكلمتك خلقتني اللهم العن من سبني وسب  
والذي فسخ الله تعالى من سبهم اقرده وخازير فاجتمعت اليهود على  
قتله فاخبره الله تعالى بانه يرفعه الى السماء ويظهره من حجة اليهود  
بقوله تعالى يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى ومطهرك من الذين  
كفروا فقال لا صحابه ابيكم يرزني ان يلقي عليه شئ فيقتل ويصلب  
ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا يا بني الله فالقي الله عليه شبهة فقتل  
وصلب واما المسيح عليه الصلاة والسلام فكساه الله الريش والبسه النور  
وقطع عنه لذة المطعم والمشرب فطار في الملائكة وقيل كانت القصة ان رجلاً  
بنافق عيسى عليه الصلاة والسلام فلما ارادوا قتله قال انا ادلكم عليه فدخل  
بيت عيسى ورفع عيسى عليه الصلاة والسلام فالقي شبهة على المنافق

ب  
ال  
ق  
ل

المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وحين خرج من البيت حيث لم يجد هناك  
وراو عليه شبهة فقتلوه وصلبوه وهم يظنون انه عيسى عليه الصلاة والسلام  
ثم اختلفوا فقال بعضهم انه اله لا يصح قتله وقال بعضهم انه قتل وصلب  
وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا فان كان هذا عيسى  
فان صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فابن عيسى فوقع بينهم قتال فقتل  
بعضهم بعضا فذلك قوله تعالى ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين قوله  
والحبيب وهو سيد المرسلين محمد صلي الله عليه وسلم وقد مر في اول الكتاب  
بيان نسبه فلا نعيد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال جلس ناس  
من اصحاب رسول الله صلي الله عليه وسلم فخرج عليه الصلاة والسلام سمعهم  
يتذاكرون قال بعضهم ان الله تعالى اخذ ابراهيم خليلاً وقال اخوان موسى  
عليه الصلاة والسلام كله الله تكليماً وقال اخر فعيسى عليه الصلاة والسلام  
كله الله وروحه وقال اخرا دم عليه الصلاة والسلام اصطفاه الله تعالى فخرج عليهم  
رسول الله صلي الله عليه وسلم سمعت كلامكم وحججكم ان ابراهيم خليل الله  
وهو كذلك وموسى كليم الله وهو كذلك وعيسى روحه وكلمته وهو كذلك  
الا وانا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيامة تحته ادم ومن  
دونه ولا فخر وانا اول شافع وانا اول مشفع يوم القيامة ولا فخر وانا اول  
من يترك خلق الجنة فيفتح الله لي فيد خليفها ومعى فقر المؤمنين ولا فخر وانا اكرم  
الاولين والاخرين على الله ولا فخر وقال شارح والحبيب اشتقاقه من الحبة  
فعيل ينجى بمعنى الفاعل والمفعول كالشهيد فكانه عليه الصلاة والسلام



محبوب ومحبت اصيب بحبة قلبه بالحجة لانك اذا قلت حبيته كانك اصبت  
 قلبه كما تقول كبدته وفأذنه في اصابة الكبد والفؤاد والليل عجب حاجته  
 الي من يحبه والحبيب يحب لا تعرض انتهى كلامه واللو أعلم الجيش وهو دون  
 الراية من لوى الجبل اذا قلده ليا شبي به لانه شقة ثوب تلتوي وتشد الي  
 عود الرمح كذا في المغرب يريد عليه الصلاة والسلام بقوله انا حامل لواء الحمد  
 انفراده بالحمد وشهرته على رؤس الخلايق والعرب تضع اللوامع موضع الشهرة  
 ويوم القيامة يكون لكل متبوع لواء يعرف به انه كان قدوة في حق وباطل  
 ولا مقام اعلى وارفع من مقام الحمد ولما كان عليه الصلاة والسلام كرم الخلايق  
 واعظمهم حدا في الدنيا والاخرة فانه صلى الله عليه وسلم حمد الله تعالى  
 بحامد الحمد بها غيره ويلمه يوم القيامة من الحامد ما لا يلزم احدا  
 من خلقه ولهذا سمي احد بكثرة حمله اعطى لواء الحمد ليا ويالي لواءه  
 الاولون والاخرون قوله بلا حساب ولا عذاب وهذا من باب المبالغة  
 في الترغيب تعظيما لامر قرأه انا انزلناه قوله كتب من الصد يقين قال  
 صاحب الكشف الصد يقون افاضل صحابة الانبياء الذين تعد مواقي  
 تصد يقون كما بي بكر رضي الله عنه وصدا قوا في اقوالهم وافعالهم ثم ان  
 سبب تسمية ابي بكر رضي الله عنه بالصدق ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم لما اصبح غداة ليلة الاسر اخرج الي المسجد فجلس اليه ابو جهل فاخبره  
 عليه الصلاة والسلام بحديث الاسر فحشر ابو جهل فنادي فقال يا عكر  
 بني كعب بن لؤي هلم فاجتمع الناس فقال فحدث قومك ما حدثني

تعريف اللوا

الصد يقون

سبب تسمية ابي بكر  
 بالصدق

ما حدثني فاجهرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك واخبرهم ايضا بما  
 راي في السماء من العجايب وانه لقي الانبياء وبلغ البيت المعمور وسد  
 المنتهي فمن بين مصفق ومن بين واضع يده على راسه تعجبا وانكارا  
 وارثا ناس من كان امن به وسعى رجال الي ابي بكر فقالوا هذا  
 صاحبك يزعم انه قد اسري به الليلة الى كذا فقال ان كان قال  
 ذلك فقد صدق قالوا ان صدقته علي ذلك قال اني لاصدقه علي  
 ابعث من ذلك فسمي الصد يقون كذا في الكشف وغيره من التفاسير  
 وروي انه عليه الصلاة والسلام لما رجع ليلة اسري به قال يا جبر  
 ان قومي لا يصدقوني قال يصدقك ابو بكر وهو الصد يقون قوله كتب  
 من الشهداء او الشهداء اجمع شهيد وهو اذا اطلق يبادر اليه من الجاهل  
 الباذل بمحنته غاريا في سبيل الله ابتغاء لرضائه وذلك مثل شهدا  
 احد ومن بمعناه سمي شهيدا لان الملائكة يشهدون موته اكراما  
 فيكون مشهودا فعيل لا بمعنى مفعول ولانه حي عند الله حاضر فهو علي هذا  
 فعيل بمعنى فاعل اولانه مشهود له بالجنة قال الله تعالى ولا تحسبن  
 الذين قتلوا في سبيل الله امواتا الاية ثم اعلم ان الشهداء اعلي ثلاثة  
 انواع النوع الاول شهيد في حكم الدنيا من سقوط الغسل وفي الاخرة  
 من حصول الثواب الجزيل فهو كل طاهر بالغ قتل اهل الحرب او البغي او قطاع  
 الطرق ولا فرق بين الاله والاله سواء قتل بسبب دفع القتل عن نفسه او  
 عن اهله عن المسلمين او اهل الذمة او قتل مسلم ظلما ولم يجب بقتله دية

يل

لم سمي شهيد شهيدا

الشهداء ثلاثة انواع  
 وتفسير الشهيد



أو وجد في المعركة توبه أثر لرجل أحده أو أثر لرجل في أو وطأة دابة العدو وهو أي  
 العدو وراكبها أو سايقها أو كد منته أو صدمته بيدها أو رجلها أو نقر أو  
 دابة مسلم بضرب أو زجر فمته فمات منه أو طعنوه فالفقه في ما أو نار أو  
 رموه من سور أو اسقطوا عليه حايطا أو رموا نارافينا أو رموها فميت بها  
 الريح البينا أو جعلوها في خشب رأسها عند نار أو أرسلوا ما أو رموا بالنار  
 في البحر إلى سفارين المسلمين فوقعت في الماء ثم ذهب بها الموج إلى سفارين المسلمين  
 فاحترق بذلك مسلم أو غرق فانه يكون شهيدا في هذه الصور كلها لأن القتل  
 مضاف إلى فعلهم وكذا من قتل من غير ما يكون شهيدا لأن القتال لا يجلو عن ذلك  
 ذكرهم في غاية البيان أما إذا انفلتت دابة مشرك فاطوات مسلما فقتلته أو  
 نفرت دواب المسلمين بروية رايات الكفار فوق مسلم فمات أو قام مسلم على  
 سور لينزل إليهم فزالت رجله فمات أو نقيب المسلمون حايطا فوق عليهم أو لجموا  
 إلى ما أو نار فلم يجدوا بدا من الوقوع فهلكوا أو حضروا أخذوا أو القوا الحسك  
 فوق المسلمون في الخندق أو عقرهم الحسك فان في هذه الصور كلها لا يكون  
 المالك شهيدا وإنما لم يكن شهيدا في خندق الخندق والقوا الحسك لأن ذلك يرد  
 به الدفع لا القتل كذا في غاية البيان والنوع الثاني شهيد في حكم الدنيا فقط وهو  
 من قتل على وجه يقتضي كونه شهيدا إلا أنه علم غلوه فيه والنوع الثالث شهيد  
 في حكم الآخرة فقط كالغريق والحرق لا بسبب بسبب العدو والمبطون  
 والمطعون والغريب فانهم يغسلون وهم شهداء على لسان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكذا المقتول ظلم إذا ارتت يغسل وله ثواب الشهدا بديل أن عمر

من قتل من غير ما يكون  
 شهيدا

في حكم الدنيا فقط وهو  
 من قتل على وجه يقتضي كونه  
 شهيدا إلا أنه علم غلوه فيه

أن عمر وعلي رضي الله عنهما جلا إلى بيتهما بعد الطعن وغسلا وكانا  
 شهيدين على لسان النبي عليه الصلاة والسلام قوله والصلحين أعلم  
 أن لفظ الصالحين باطلاقة يقتضون أهل الخير كلهم لكن الأنسب هنا  
 أن يفسر وبالمرسلين كما فسروهم المصنف رحمه الله تعالى في قوله تعالى  
 ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية ثم إن هذا  
 ترغيب للمؤمنين في قراءة أنا أنزلناه على أثر الوضوء كما أن هذه الآية  
 ترغيب لهم في الطاعة حيث وعدوا مرافقة أقرب عباد الله إلى الله  
 وارفهم درجات عنده قوله يحشره الله تعالى أي يبعثه ويجعله يوم  
 القيامة في محشر الأنبياء أي في مجتمعهم ومعهم وأصل المحشر الجمع قال في  
 الصحاح وحشرت الناس أحشروهم وأحشروهم حشرا جمعهم ومنه  
 يوم المحشر والفرق بين الرسول والنبي هو أن الرسول من بعث  
 ومعه كتاب منزل عليه والنبي من بعث للدعوة سوا كان له كتاب  
 أو لم يكن وإنما أمر أن يدعوا إلى شريعة من قبله فكل رسول نبي  
 ولا ينعكس فصل ثم أعلم بأن الطهارة على ستة أوجه أي ما يطلق  
 عليه الطهارة شرعية كانت أو غير شرعية على ستة أوجه وأراد بالطهارة  
 الشرعية إزالة الحدث لا خير يد ليل قوله والسادس الطهارة الشرعية  
 إلى آخره وإنما اختصت هذه الطهارة أعني إزالة الحدث بكونها شرعية  
 لأنها هي الغالبة في الاستعمال المتبادرة عند أهل الشرع إلى الذين  
 عند الإطلاق فانك إذا قلت الطهارة أو قلت أنا على طهارة يتبادر

الصالحين

تعريف المحشر

الفرق بين الرسول  
 والنبي

قوله

عية



ذهن السامع الى الموضوع وانك متوضي ولا يفهم غيره الا بالقييد  
والاضافة خو ان يقال طهارة الثوب وطهارة البدن وغير ذلك فاذا  
لم يكن اطلاق الطهارة على ازالة النجاسة عن الثوب والبدن والمكان  
طهارة شرعية لهذا المعنى فاطلاقها على ترك الحقد والحسد وترك الكذب  
والغيبة وترك اكل الحرام وترك ليسه بالطريق الاولي ان لا يكون طهارة  
شرعية فافهم قوله اولها ان يطهر قلبه عمادون الله تعالى من الكونين  
الكون الوجود واراد بالكونين الدنيا والاخرة يعني ينبغي ان يقطع  
تعلق قلبه من غير الله تعالى ولا يقصد الا وجهه ويعبده لاجل انه  
معبود من حقه ان يعبد لاجل الجنة ولا لاجل النار قوله والثاني ان  
يطهر قلبه من الغل والغش الغل بكسر الغين الغش يقال غل صدره  
يعمل بالكسر اذا كان ذا غش والغش خلاف النصح والصفوة يقال غشه  
بغشه غشا بالكسر وشي مغشوش وقيل انه من الغش وهو المشرب  
المكدر والاصل فيه قوله عليه الصلاة والسلام من غشنا فليس منا  
قاله حين مر على صبرة فادخل يده فيها فالت اصابعه بلالا فقال ما  
هذا يا صاحب الطعام فقال اصابتها السماء اي المطر يا رسول الله  
فقال افلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس قوله والحقد والحسد  
الحقد الضغن وهو قريب من معنى الغش والحسد ان تمنى زوال نعمة  
الحسود وزاد بعضهم اليك وهو امر حرام مذموم لاحالة لا فضاية  
الي عدم الرضا بقضاء الله تعالى وقد روي وانعامه على عباده قال

حديث من غشنا

الحقيقة

قال النبي عليه السلام لا تحاسدوا ولا تناجسوا ولا تنابوا  
ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا رواه ابو هريرة  
رضي الله عنه والتناجس تفاعل من النجس وهو يريد في  
التمن ولا يريد الشرا ليرغب فيه غيره وقيل ان يمدح  
المبيع بما ليس فيه ليروجه والتبا غش تفاعل من البغض  
وهو ضد المحبة قوله ولا تدابروا اي لا يعطي احدكم دبره  
لصاحبه اي لا يولي عنه ولا يعرض وهو كناية عن المعاداة  
قوله وكونوا عباد الله اخوانا اي تعاشر واما معاشره الا  
في المودة والرفق والشفقة والملاطفة والتعاون على  
البر والتقوي وصفا القلوب والنصيحة فان قلت  
لا نسلم ان الحسد حرام مطلقا لان النبي عليه الصلاة والسلام  
جوز ذلك في خصلتين حيث قال عليه الصلاة والسلام لا  
حسد الا في اثنتين رجل اتاه الله القرآن فهو يتلوه انا  
الليل وانا النهار فهو يقول لو اوتيت مثل ما اوتي هذا  
لفعلت كما يفعل ورجل اتاه الله تعالى مالا فهو ينفقه في  
حقه فيقول لو اوتيت مثل ما اوتي هذا لفعلت كما يفعل  
رواه ابو هريرة رضي الله عنه قلت اطلق النبي عليه  
الصلاة والسلام الحسد عليهما واراد به الغبطة وهي ان يتمنى  
مثل حال المغبوط من غير ان يريد زوالها عنه والجامع بينهما  
مثل ما فعل

خوان

وجعل الله له سلفا  
يُنْفِقُ فِي حَقِّهِ قِيلَ لَوْ لَيْتَ  
مِثْلَ ابْنِ هَذَا لَفَعَلْتُ  
مِثْلَ مَا فَعَلَ

الخط



ان في كل منهما معني التمني والحسد خرام بخلاف الغبطة فانها  
امر حسن مرضي اذا كان المتمني بما يتقرب به الى الله تعالى  
كطلب العلم للعمل به وارشاد الخلق وطلب المال للاتفاق  
في الخير وقيل لا بأس به اذا كان في مباح لا يفضي الى محذور  
قوله والثالث ان يظهر لسانه من الكذب والكذب بكسر  
الكاف وسكون الدال وفتح الكاف وكسر الدال هو عدم  
مطابقة الخبر للواقع بخلاف الصدق فانه هو الخبر المطابق للواقع  
ولا واسطة بينهما في الصحيح ومما يدل على حرمة الكذب قوله  
عليه الصلاة والسلام ان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي  
الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب له جنة وان الكذب  
يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب  
حتى يكتب عند الله كذابا رواه ابن مسعود رضي الله عنه وفي  
الحديث كما ترى حيث على ملازمة الصدق المؤدي الى كل خير  
وصلاح وتحذير عن الوقوع في الكذب المبعد عن النجاة والفلاح  
ثم اعلم ان الكذب قد يكون مشروعا وذلك في مواضع منها اذا  
قصد الطالع قتل رجل مخفف عند شخص يجب على ذلك الشخص ان  
يقول ابن هو ذهب ومنها الحرب ومنها الاصلاح بين الناس  
ومنها حديث الرجل امراته وحديث المرأة زوجها وقال  
القاضي عياض رحمه الله في شرح صحيح مسلم لا خلاف في جواز

تعريف الكذب وحكاية

عند الله صح

الكذب مشروعا في مواضع

في جواز الكذب في هذه الصور وقال قوم الكذب المذموم  
هو ما فيه مضرة واما ما كان فيه مصلحة فليس بمذموم  
الا ترى الى قوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
بل فعله كبيرهم اني سقيم وعن منادي يوسف عليه الصلاة  
والسلام ايتمها العيرانكم السارقون وقال اخرون لا يجوز  
الا بطريق التورية وهي ان يتكلم بما يفهم المخاطب منه ما  
يطيب به قلبه وان كان مراد المتكلم خلافاً وذلك مثل  
ان يقول لزوجته مثلاً احسن اليك واكسوك ونحو ذلك  
وينوي ان قدر الله تعالى ذلك ان كان مراده خلاف  
ما تكلم به ويقول في الحرب مات اما مكم وينوي به احداً  
من المتقدين مبن ويقول في الاصلاح فلان قال بلسانه ان  
فلانا كذا وكذا او يعني بلسان حاله قوله والغيبة وهي  
ما فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال اتد  
ما الغيبة قالوا الله ورسوله اعلم قال ذكرك اخاك بما  
يكره قيل افرأيت ان كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه  
ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بخته  
قوله بخته اي قلت فيه البهتان بفتح الباء مخففة وعلى ما ذكر  
في الحديث كان الفرق بين الغيبة والبهتان واضحاً وما ذكر  
في الصحاح يوافقه ايضاً فلا يلتفت الى ما قيل ان الغيبة ذكر

بضم  
تفسير الغيبة والبهتان  
رون

قوله بخته اي قلت فيه البهتان بفتح الباء مخففة وعلى ما ذكر في الحديث كان الفرق بين الغيبة والبهتان واضحاً وما ذكر في الصحاح يوافقه ايضاً فلا يلتفت الى ما قيل ان الغيبة ذكر



الانسان في غيبته بما يكره واليهتان ان يقال فيه الباطل  
في وجهه فانه مخالف للحديث حيث لم يثبت في اليهتان ان  
يكون في وجهه ثم ان كلامهما حرام الا ان الغيبة تستباح  
في مواضع الاول في مقام التظلم فانه يجوز للظلم ان يقول لمن  
له ولاية وقدرة على انصافه ممن ظلمه ان فلانا ظلمني فعلي  
كذا وكذا والثاني الاستعانة على تغيير المنكر فانه يجوز له  
ان يقال لمن يرجو اقتداره على تغييره ان فلانا يفعل كذا فاذا  
جوز على ذلك ونحوه وكذلك الثالث الاستغناء فانه يجوز للمستغنى ان يقول  
للمغنى ان فلانا فعل بي كذا وكذا فلهما يجوز ان انتقم منه قيل والاول  
في ذلك ان لا يعين وان عين جار الحديث عند امرأة ابي سفيان فاتها  
قالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل شحيح وليس يعطيني ما يكفيني  
وولدي الا ما اخذت منه وهو لا يعلم فقال خذي ما يكفينك وولدي  
بالمعروف ذكره في البخاري في مواضع بطرق مختلفة مسند الى عائشة  
رضي الله عنها والرابع تحذير المسلمين من الشر وذلك من وجوه منها جرح  
المجرمين من الرواة والشهود وغير ذلك فان فيه صون الشريعة  
عما يجوز فيها ومنها الاخبار بالغيب عند المشاورة في مواصلة  
انسان بمصاهرة او مسافرة او غيرها ومنها الاخبار بالغيب ما يشتري  
المسلم وهو لا يعلم بصفة المؤمن والخامس ذكر القاسق مما يجاهر به لا يغير  
الا بسبب اخر مما تقدم والسادس التعريف بما اشتهر به من اللقب

الغيبه مستباح  
في مواضع

هل يجوز جنة العبد ان  
تأخذ من ماله بغير  
اذن

الاخبار بالغيب  
عند المشاورة لمن  
يعينه وكذا عند الشرا

مع  
التعريف باللقب

من اللقب كالاغش والاعرج والاعمى والاقطع وان امكن التعريف بغير  
فما ولي قوله والتميمة قال الجوهرى ثم الحديث بتممة بما اي قته  
وفي رواية اخرى لا يدخل الجنة تمام رواها حذيفة رضي الله عنه  
وقيل تمام هو الذي يكون مع القوم يتحدثون فيهم عليهم والقبائل  
هو الذي يسمع على القوم وهم لا يعلمون ثم يتم عليهم وعرفه العلماء  
بانه نقل الحديث من بعض الى بعض على جهة الاضمار بينهم وقال  
الغريبي التميمية كشف ما يكره كشفه سواء كان الكاره المنقول عنه او  
المنقول اليه او ثالثا وسواء كان الكشف بالكناية او الرمز والابحار  
في حقيقة التميمية افشا السر وهتك السر عما يكره كشفه ويجب على  
المنقول اليه ستة اشياء الاول ان لا يصدق له لكون تمام فاسقا  
والثاني ان ينهيه عن ذلك وينصحه ويصحح فعله والثالث  
ان يبغضه في الله تعالى فانه يبغض عند الله ويجب بغض من ابغضه  
الله والرابع ان لا يظن باخيه الغائب السوء والخامس ان لا يحمل  
ما نقل اليه على الخمس والبحث عن ذلك والسادس ان لا يرضى  
لنفسه ما يتم التمام عنه وقال النووي رحمه الله في شرحه  
لصحيح مسلم كل هذا اذا لم يكن في التميمية مصلحة فان دعت الي  
ذلك حاجة فلا منع وذلك مثل ما اذا خبره ان انسانا يريد القتل  
به او باهله او بماله قوله لا يدخل الجنة محمول على المبالغة في الرجز  
او على المستحيل قوله واليهتان قد تقدم معناه وقال في الكشف

من  
التميمة

ما يحسن من ثقلت اليه التميمية

اليهتان







القراءة في الصلاة ونظويل الركوع والسجود وكسير النبي صلى  
 الله عليه وسلم في نومه واكله ولبسه وفعاله المباحة  
 خارج الصلاة فان العبد لا يطالب باقامتها ولا يصير مسيا  
 بتركها لكن الافضل ان ياتي بها وعلي هذا الاصل وهو ان السنن  
السنن نوعان يخرج الفاضل رحمه الله في باب الاذان  
 فقال بركه او اسيا فهو من حكم سنة الهدى كقوله بركه  
 الاذان قاعدا وقوله بركه الاذان مع الجنب وقوله وان  
 صلى اهل جماعة لغير اذان ولا اقامة فقد اساءوا وما قال  
 لا بأس بذلك من حكم السنن الروايد كقوله ولا بأس بان يؤذن  
 واحد ويقم آخر وما قال اعاد ذلك من حكم الوجوب كقوله وان  
 اذن قبل دخول الوقت اعاد واو قال محمد رحمه الله ايضا اذا صر  
 اهل مصر على ترك الاذان والاقامة يقاتل معهم الامام على ذلك  
 بالسلح لكونهما من اعلام الدين وما كان من اعلام الدين فالاصرار  
 على تركه استخفاف بالدين فيقاتلون على ذلك وقال ابو يوسف  
 رحمه الله المقاتلة بالسلح انما هي عند الاصرار على ترك الفرائض  
 والواجبات لا على ترك السنن ليعلم الفرق بين الواجب وغيره قوله  
 قال محمد بن الحسن رحمه الله هذا شروع في مدح مقدمة الصلاة  
 والترغيب فيها وذلك في ضمن مدح اصلها وهو كتاب الصلاة وهذا  
 لان شرف الاصل يسري الى الفرع ثم قيل ان كتاب الصلاة محمد

الفرق بين قوله  
 بركه او اسيا وبين  
 لا بأس وبين اعاد

اذا امر اهل مصر على ترك  
 الاذان

في الاصل يسري  
 الى الفرع

محمد لطيف املاه ابو حنيفة رحمه الله على اصحابه وليس هو عبارة عن  
 اصل محمد بن الحسن ولا غيره من المطولات ويؤيد هذا قول المصنف  
 رحمه الله فيما بعد حكايته عن محمد بن ابي حنيفة قال انه يخرج في كنه كذا وكذا مرة قال  
 ما يحمل في الكنه لا يكون الا محمد الطيف قوله واضمرفيه للحدث  
 اي ستر ذكر الحديث ولم يرد كره عند ذكر الوضوء اظهار الشرف وهذا  
 الكتاب قوله وعلي راسي قلنسوة قد بدت اي ظهرت القطنة منها  
 وفي بعض النسخ وعلي راسه بضمير الغائب المراجع الى ابي يوسف رحمه  
 الله فيكون بيانا لما عليه الامام ابو يوسف رحمه الله في ذلك الوقت  
 من الفقر والقلة من خطوط الدنيا وكونه رحمه الله فقيرا في اوابل  
 اوقاته مشهور قال علي بن الجعد سمعته يعني ابا يوسف رحمه يقول  
 توفي ابي وانا صغير فسلمتني ابي الى قضا فكنيت امر على حلقة ابي  
 حنيفة رحمه الله فاجلس فيها فكانت ابي تتعني فتأخذ بيدي  
 من الحلقة وتذهب بي الى القضا ثم كنت اخالها واذهب الى ابي  
 حنيفة رحمه الله فلما طال ذلك قالت ابي لابي حنيفة رحمه الله ان  
 هذا صبي يتيم ليس له شيء الا ما اطعمته من مغزى وانت قد افسدت  
 على فقال لها اسكني يار عنا هو يتعلم العلم وسياكل الغالودج بدن  
 الفسوق فقالت انتك شيخ قد حرفت قال ابو يوسف رحمه الله فلما  
 وليت القضا فبينما انا ذات يوم عند الرشيد اذ اتاني بغالودج  
 وكنيت لا اعرفها فقال لي كل من هذا فانه لا يصنع لنا كل وقت

بدارة ابو يوسف  
 وحكاية الغالودج

عن ابي حنيفة



فقلت وما هذا يا امير المؤمنين فقال الغالوذج قال فتبسمت  
فقال مالك تبسم فقلت لا شي ابقي الله امير المؤمنين قال لتخبر  
فقصصت عليه القصة من اولها فقال ان العلم ينفع ويرفع في الدنيا  
والآخرة ثم قال رحم الله ابا حنيفة لقد كان ينظر بعين عقله ما لا يراه  
بعين راسه وقال بشر بن خياط المربي سمعت ابا يوسف رحمه الله  
يقول صحبت ابا حنيفة رحمه الله سبع عشرة سنة ثم انصبت علي  
الدنيا سبع عشرة سنة وما اظن اجلي الا قد اقترب فما كان شهر  
حتى مات رحمه الله كذا في تاريخ بن كثير وغيره وروي عن ابي يوسف  
رحمه الله انه قال تحرق كتاب الصلاة في كمي كذا ولدا مرة الى اخره  
وذكر في كثير من النسخ بدل ابي يوسف رحمه الله الحسن البصري  
بأثنين وعشرين سنة وليس صحيح لان الحسن البصري رحمه الله  
ما طالت جبوته الى زمن محمد بن الحسن رحمه الله حتى يتنفع بكاتبه ولا  
الي زمن ابي يوسف رحمه الله فان محمد رحمه الله ولد بعد وفاة  
الحسن البصري بأثنين وعشرين سنة واما يوسف رحمه الله ولد  
بعد بثلاث سنين نعم يمكن انه كان انتفع في آخر عمره من علم ابي حنيفة  
رحمه الله ايضا وان كان مقدما علي ابي حنيفة رحمه الله في العلم  
والاجتهاد ولان كلامنا تابعي وكانا معا صريئين ثلثين سنة بيانه  
فما ذكرين كثير في تلخيصه ان الحسن البصري رحمه الله كان وفاته في  
مستهل رجب من سنة عشرين ومائة وكان عمره ثمانين سنة

الكتاب على الحسن البصري  
و ابي يوسف ومحمد بن الحسن  
وسلام ووفاته  
وسلام ابي حنيفة  
ووفاته وان ابا  
حنيفة والحسن  
كلاهما تابعي  
ومعاصرين

سنة وميلاد ابي حنيفة رحمه الله كان في سنة ثمانين ووفاته  
كانت في رجب من سنة خمسين ومائة وكان عمره تسعا وستين  
سنة وكان وفاته محمد بن الحسن والكساوي في يوم واحد من  
سنة تسع وثمانين ومائة فقال الرشيد دفنت اليوم الفقيه  
والعربية جميعا بالري وكان عمر محمد ثمانين وخمسين سنة فاذا  
عرفت هذا عرفت ان النسخة الصحيحة ما ذكر في ابي يوسف  
رحمه الله دون الحسن البصري رحمه الله ويمكن ان يكون الواقع في  
اصل النسخة للحسن بدون ذكر البصري وكان المراد منه الحسن  
ابن زياد رحمه الله فكان ذكر البصري غلط من الكاتب والله اعلم  
والحسن البصري رحمه الله اسم ابيه يسار مولى زيد بن ثابت  
وقيل هو مولى جابر بن عبد الله الانصاري وقيل هو مولى لامرأة  
من بني سلمة واسم امه خيرة مولاة ام سلمة رضي الله عنها زوج النبي  
صلي الله عليه وسلم وكانت تخدمها فربما ارسلتها في الحاجة  
فتشتغل عن ولدها الحسن وهو ضيع فتشاغله بشئها فدرت  
عليه فارتضع منها فكانوا يرون ان تلك الحكمة والفصاحة من  
بركة تلك الرضاعة من الثدي المنسوب الي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثم كان صغيرا يخرج امه الي الصحابة رضي الله عنهم فيدعون  
له فكان من جملة من يدعوا له عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد قال  
له اللهم فقها في الدين وحبيبه الي الناس وكان ابو جعفر اذا ذكره

سبعين سنة وابو بكر  
رحم الله كانت وفاته في  
الاول من شهر ربيع الثاني وكان عمره ٩٠

هـ  
يكون مولد محمد بن الحسن سنة اربعين وثلثين

الحسن البصري

ام سلمة



يقول ذلك الذي يشبه كلامه كلام الانبياء قوله مسئلة اي  
هذه مسئلة وهي مصدر بمعنى السوال تقول سالتك الشئ  
وسالتك عن الشئ سوالا ومسئلة قوله لا يقبلان اي لا تقبل الصلاة  
والصوم منهما وذلك لارتكابهما المنهي عنه قوله وينزكهما بينا بان  
يعني اذا قصدنا بذلك امتثال امر الله واجتناب نهيه فحينئذ  
يتحقق معنى العبادة فينبأ بان على ذلك قوله المسح على الخفين سنة  
اي امر جابر ثبت جوازه بالسنة لكن يقوم مقام الفريضة وهي  
غسل الرجلين فانه امر لازم لا يجوز تركه نظر الى نص القرآن  
وهو قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم الآية على ما تقدم بيانه حتى  
قال ابو حنيفة رحمه الله ما قلت بالمسح حتى جاني فيه مثل ضوء  
النهار الا انه اكتبني عنه بالمسح هذا توجيه كلام المصنف رحمه  
الله ولنا في كلامه نظر لانه في التحقيق غير صحيح فانه انما يكون صحيحا  
ان لو كان الحادث ساريا الى الرجل والغسل فرضا حالة التحفف  
حتى يصح ان يقال قام المسح مقام الفرض وليس كذلك بل الغسل مل  
دام المكلف متحفظا في مدة المسح ساقط اصلا وبه صرح الاصوب  
حتى جعلوا ذلك من قبيل رخصة الاسقاط كسقوط شرط الصلاة  
عن المسافر وذلك لمنع الحنف سرية الحادث الى الرجل في المدة شرعا  
فيكون مشروعية المسح للتيسير ابتداء لانه قائم مقام الغسل  
لان على هذا التحقيق لا يكون الغسل واجبا في اصله فكيف ينوب

ينوب المسح عنه ثم اعلم انه ليس معنى قولهم الغسل ساقط مادام  
متحفظا ان لا يكون له في ولاية نزع الخف وغسل الرجلين بل له ذلك  
كما ان للمسافر ولاية اتمام صلوته بترك السفر فيكون الفرض احدهما  
لا على النعيبين اما الغسل حال عدم اللبس واما المسح فادام  
متحفظا في المدة فلا يتعيب احدهما الا في ضمن الفعل كخصال  
الكفارة وسئل الامام الزاهد ابو الحسن الرستغاني رحمه الله  
عن الرجل يري المسح على الخفين الا انه يجتاط وينزع خفيه عند كل  
وضوء ولا يمسه فقال احب الي ان يمسه خفيه اما النفي التهمة عن نفسه  
لان الروافض لا يبرونه فيمسح لئلا يتهمه الناس بانه منهم واما  
لان الآية وهو قوله وارجلكم الى الكعبين قرئت بقرايتين بالنصب  
ولخفض فينبغي ان يغسل حال عدم اللبس ويمسح على الخفين حال اللبس  
ليصير عاملا لقرايتين كذا نقله صاحب ذخيرة قوله ويبقى على عضو  
من اعضائه لمعة اي قطعة لم يصيرها الماء وانما سماه جنبا لان الجنابة  
لا تجزى وهو ما مورد تطهير جميع البدن قال الله تعالى وان كنتم  
جنبا فاطهروا وقال عليه الصلاة والسلام تحت كل شعرة جنابة  
الا قبلوا الشعر وانقوا البشرة فيجب غسل جميع ما يمكن غسله من البدن  
فاذا بقيت لمعة لم يكن متطهرا فيكون جنبا قوله الامي والاخرس  
واللاحق الامي هو الذي لا يقرأ ولا يكتب منسوب الى امة العرب  
وهي الامة الحالية عن صناعة العلم والكتابة والقرأة قال الله تعالى







شرط والجواب عن الثاني فنقول لا نسلم ان الدوران دليل علىية وليس  
 سلمنا لكن لا نسلم ان الدوران وجودا موجودا لانه قد يوجد الحدوث  
 ولا يجب الوضوء ما لم يجب الصلاة بالبلوغ ودخول الوقت ولا ان ادني  
 درجات السبب ان يكون ملائما للسبب مفضيا اليه والحدوث منا  
 للوضوء فاني يكون سببا للوضوء فان قلت لا يجوز ان تكون الصلاة  
 سببا للطهارة لان كون الطهارة شرطا للصلاة مقرر فلم يجعل  
 الصلاة سببا لها يلزم ان يكون الطهارة حكما وشرطا للصلاة وهو  
 فاسد لمنافاة بينهما اذ كونها شرطا يقتضي التقدم وكونها حكما  
 يقتضي التأخير قلت الطهارة شرط لجواز الصلاة والصلاة سبب  
 لجوب الطهارة وبينهما مغايرة اذ لجواز غير الوجوب قوله مسئلة  
 فان قيل الايمان بالايمان فريضة ام سنة فقل الايمان بالاقرار السابق  
 المبتدأ بوحداية الله تعالى وبرسالة المصطفى وجميع الانبياء والرسل  
 عليهم الصلاة والسلام فريضة والاعادة والتكرار عليه سنة اعلم ان جميع  
 اهل الملة اتفقوا على ان الايمان بالله تعالى فرض والكفر به حرام لكنهم  
 اختلفوا في ان وجوبه بالعقل ام بالنقل فذهب مشايخنا رحمهم الله الى انه  
 فرض بالعقل قال ابو حنيفة رحمه الله لا حد ولا حد في الجهل مخالفة لما  
 يرى من خلق السموات والارض وخلق نفسه وسائر خلقه وآما  
 في احكام الشرع فمعد ورعي تقوم عليه الحجة وقالت الروافض  
 والمشبهة والخوارج لا يجب بالعقل شيء وثمة الخلاف انما يظهر في

شجرة الخلافة  
 بين المذاهب  
 والخوارج

في حق من لم يبلغ الدعوة اصلا ونشأ على شاطئ الجبل ولم يؤمن به

في حق من لم يبلغ الدعوة اصلا ونشأ على شاطئ الجبل ولم يؤمن به  
 بالله تعالى ومات فعند من اوجبه لا بعدد وعنده من لا يوجبه  
 بعدد وثقان من امن بالله تعالى مرة واحدة عندهم ايماننا صحاح  
 بشرابطه فهو مؤمن في سائر عمره ما لم يصد عنه ما بينا في الايمان  
 من كلفه كفر او اعتقاد باطل وهو معنى قوله فقل الاقرار بالايان  
 السابق المبتدأ بوحداية الله تعالى أي الاقرار انه تعالى واحد  
 لا شريك له وان جميع ما جاء به الانبياء والرسل حق لا ريب فيه  
 فريضة اليك ويقم الي ذلك المقصد يقو وتسمى المصطفى هو المختار  
 ونعني به محمدا صلي الله عليه وسلم ثم اعلم بان الايمان نوعان ظاهر  
 بنشئة بين المسلمين على طريقتهم فالكفاي بما يدل عليه شرعا لا بعد  
 الاطلاع على الباطن قال النبي صلي الله عليه وسلم اذا رايتم الرجل  
 يعتاد لجماعه فاشهدوا له بالايمان وثابت بالبيان بان  
 يصف الله تعالى كما هو وصفه عن علم وتيقن لا عن ظن وتلقن ثم  
 ان هذا اعني الوصف على التفصيل هل يشترط لصحة الايمان ام لا  
 اختلفوا فيه فقال بعضهم يشترط حتى لو لم يعلم شيء من ذلك كان  
 كافرا ولا يكفي ذكر الوصف على الاحمال الا ترى ان من قال محمد رسول  
 الله ولا يعرف من هو لا يكون مونا كذا ذكر الشيخ علاي الدين  
 رحمه الله في كشفه والصحيح ان الوصف على التفصيل كمال يتعد  
 اشتراط لصحة الايمان وهو اختيار فخر الاسلام وغيره وذلك

الخ م

سبيل



لان صحة معرفة المطلق باوصاف الله تعالى متفاوتة واكثرهم لا يقدر  
على بيان تفسير صفات الله تعالى واسمايه على الحقيقة والاستقصا  
في شرط الكمال الذي لا يودي الي الحرج وهو ان يصدق ويقر اجمالا بما  
يجب الايمان به فمقدار القدر يكفي لتبوت الايمان حقيقة ولهذا قلنا  
الواجب ان يستوصف المومن اذا لم يظهر منه علامة الاسلام  
فيقال اتومن بالله بانه تعالى واحد لا شريك له قادر  
على كل شيء اخر اوصافه التي يجب ذكرها في الايمان او يقال  
اتومن بان الله تعالى موصوف بصفات الكمال وان ما  
جاء به محمد رسول الله عليه الصلاة والسلام حق فاذا قال  
نعم حكم بصحة ايمانه ولا يطلب منه حقيقة الوصف وان  
قال لا اعرف ما تقول لا يكون مؤمنا قوله مسئلة فان  
قل كيف عرفت الله تعالى كيف سوال واستفهام عن الاحوال  
فاذا قلت كيف زيد كان معناه على اي حال هو اصح ام سقيم  
قاعد ام قائم الى غير ذلك من الاوصاف فعني قوله كيف عرفت  
الله تعالى اي على اي نوع من الصور وهيئة من الهيئات عرفته  
فقل ليس له كيف يعني ليس له نوع من صور ولا ضرب من مثال  
ولا كيفية اي ليس له نسبة الى الكيف بل عرفته اي بلا كيف  
ولا كيفية بتعريفه اياي بالدليل العقل بتوفيق من  
عنده والتقلي بما وصف به نفسه في كتابه بانه ذات

ذات موصوف بصفات الكمال منزعه عن النقصية والزوال  
كما عرف نفسه بقوله لرسوله قل هو الله احد الى تمام السورة  
قال الشيخ الامام ابو المعين النسيجي رحمه الله هو اشارة  
الى الموجود ونقض على المعطلة والباطنية اذا ثبتت وحدة  
نقض على المشركين والثنوية الصمد نقض على المشبهة لم يلد  
ولم يولد نقض على اليهود والنصارى ولم يكن له كفوا احد  
نقض على المجوس بقوله هم بزدان واهم من كما قال تعالى ليس  
كمثله شيء وهو السميع البصير الى هنا لفظه وهذه السورة  
مشملة على اصول الدين وروى ابني وانس رضي الله عنهما  
عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال اسست السما  
والارضون السبع على قل هو الله احد يعني ما خلقت  
الا لتكون دلائل على توحيد الله تعالى ومعرفة صفاته  
التي نطق بها السورة كذا في الكشف قوله مسئلة  
فان قيل ما الايمان وما الاسلام وما الاحسان الايمان  
في اللغة التصديق يقال امنت ابي صدقته قال الله تعالى  
وما انت بمومن لنا اي تصدق وقيل هو من الامن الذي  
هو طائفة النفس وزوال الخوف وفي الشرح هو تصديق  
الرسول عليه الصلاة والسلام فيما جاءه من عند ربه  
والاقرار باللسان الا ان الاقرار ركن غير لازم حتى يسقط



بعد رالكراه بخلاف التصديق فانه ركن لازم لا يسقط بحال  
وفي اختيار الشيخ ابي منصور المازندراني رحمه الله واضح الزو  
عن الاشعري رحمه الله ان الاقرار بشرط الاجراء الاحكام عليه  
في الدنيا وعند الشافعي رحمه الله العمل بالاركان من  
الايمان واما الاسلام والاستسلام هو الخضوع والانقياد  
لغة كذا قيل وقيل الاسلام لغة هو الدخول في السلم وهو  
السلامة عن اصابة المكروه وفي الشرع الايمان والاسلام  
والدين كله بمعنى وان كان بين مفهومين لغايز بحسب  
اللغة اما اتحاد معنى الاسلام والدين فستفاد من قوله  
تعالى ان الدين عند الله الاسلام يعني ان الدين الصحيح  
المرضي عند الله هو الاسلام كما قال تعالى ورضيت لكم  
الاسلام ديناً وقال تعالى ومن يتبع غير الاسلام فلن يقبل  
منه وهو في الآخرة من الخاسرين واما اتحاد معنى الايمان  
والاسلام فلان الايمان تصديق بالله تعالى فيما اخبر من  
اوامره ونواهيه والاسلام هو الانقياد والخضوع له  
لا لوهيته وذلك لا يتحقق الا بقبول الامر والنهي فلا يتحقق  
احدهما عن الآخر كما فلا يتغايران كذا ذكره الامام الاجل نور  
الدين الصابوني رحمه الله واستدل بعضهم لاتحادهما بوقوع  
الاتحاد جزا مباشراً في كلام الله تعالى قال الله تعالى

الله تعالى فان اسلموا فقد اهتدوا وقال جل ذكره فان امنوا  
بمثل ما امنتم به فقد اهتدوا وذكر في التاويلات ان الايمان والاسلام  
اذا ذكر معا كان المراد منهما واحداً وان ذكر كل واحد منهما منفردا  
كان المراد من الايمان التصديق الباطني ومن الاسلام الطاعات  
وعن بعض المشايخ ان الايمان تصديق الاسلام والاسلام تحقيق  
الايمان قوله والاسلام الانقياد لاوامر الله تعالى والاجتناب عن  
نواهيه هذا التفسير للاسلام تخمّل ان يكون موافقاً لمعنى الايمان  
على ما بينا وجهه وتخمّل ان يكون مغايراً له كما هو اختيار البعض  
وهو الظاهر قوله والاحسان اي في الاصطلاح هو الاحسان اي  
الانعام الي خلق الله تعالى بمعنى مخلوقه والشفقة عليهم بلامنة  
انما قيد بعدم المنّة لان المنّة تبطل الصدقة والاحسان كما ان  
الكفر والاذى يبطلان ذلك قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا  
تبطلوا صدقاتكم اي ثواب صدقاتكم بالتمس على السبيل  
وقيل على الله تعالى فلا الذي لصاحبها ثم ضرب لذلك مثلاً فقال  
كالذي ينفق ماله أي كابطال المنافق الذي ينفق ماله رياء  
الناس اي لا يريد بانفاقها رضا الله تعالى ولا ثواب الآخرة فمثله  
كمثل صفوان اي حجر صلب عليه تراب فاصابه وابل اي مطر شديد  
فتركه صلب اي نقياً امس ليس عليه شي من تراب فكذا امثال  
ضربه الله لنفقة المنافق المرائي والمومن الذي الذي عن الناس





بصدقته فاذا كان يوم القيامة بطل كله واضمحله لانه لم يكن لله عز وجل كما اذهب الوابل ما على الصفوان من التراب فتركه صدارا قوله وجوابا للاحسان ان تعبد الله تعالى كما نراك تراه وحاصل هذا الجواب ان الاحسان هو الاخلاص في العمل لله تعالى وهو شرط الايمان وسائر العبادات ايضا وقد اشار الى حسن الاستقامة على حسب الطائفة بقوله كما نراك تراه والى المراقبة وحسن الطاعة بقوله فان لم تكن تراه فانه براك ابي الاحسان ان تعبد الله تعالى على صفة الهيبة والتعظيم له كما نراك تنظر اليه فان اطاعة الملك في حضرته تزيد المطيع جدا ونشاطا في العمل وطعنا في معرفته وخوفا على تاديبه في تقصيره وتفریطه وذلك لاطلاع الملك على حاله وهو المراد من قوله فانه براك ثم اعلم ان هذه الاسئلة ابي السؤدد عن الايمان والاسلام والاحسان قد سألها جبريل النبي عليهما الصلا والسلام فاجابه النبي عليه الصلاة والسلام بما هو قريب مما ذكره المصنف رحمه الله قوله فقل الايمان اقرار بوحدة اية الله تعالى اعلم ان الحد الذي ذكره المصنف رحمه الله للايمان بقوله الايمان اقرار بوحدة اية الله تعالى نافض اذ لا بد له من قيد بن آخرين حتى يتبين التعريف وهما ان يقولوا امتت بالله وبكل ما جاء به النبي عليه الصلا والسلام والتصدق بيق بذلك فكانه انما ترك هذين القيد بن شهرتهما فيما بينهما في حد الايمان فاكتفي بحمد التنبية عليه او

في اقراره  
في اقراره  
في اقراره

او نقول انما اكتفي في التعريف بقوله الايمان اقرار بوحدة اية الله تعالى لان كمال الاقرار بوحدة اية الله تعالى يستلزم تصديق الله تعالى فيما صدر عنه وذلك يستلزم الاقرار بكل ما جاء به رسوله ويستلزم ايضا تصديقه في ذلك فيكون القيد من مراد من استلزاما وذلك لان الانكار على الرسول راجع الى المرسل والاقرار العاري عن التصديق انكار في الواقع ويؤيد هذا التاويل قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة فافهم قوله والتوحيد اقرار من موحد لربه الى اخره وهذا معنى المعرفة بعينه على ما قاله الشيخ المصنف رحمه الله وقوله من غير تشبيه يعني ان يشبه الله تعالى بشي من النور والظلمة والجسم والموهر لانه ليس كمثله شي وهو السميع البصير قوله ولا تعطيل يعني يجب عليه ان يعتقد بان الله تعالى ليس بباطل بل كل يوم هو في شأن وعليه اجمع اهل السنة والجماعة خلافا لاهل الباطل فانهم يقولون ان الله تعالى خلق الاشياء كلها ولم يبق شي غير مخلوق لخلق الان حتى ان الثمار في الاشجار كلها مخلوقة في الحقيقة الا اننا لانراها لكونها غير ظاهرة ونحن نقول ان الله تعالى قدر ما هو كائن الى يوم القيامة ولم يخلق جبر قدره انما خلقه بعد ذلك في كل وقت واوان خلق ما مضى وخلق ما يكون في المستقبل يدل عليه قوله تعالى كل يوم هو في شأن قال عليه الصلاة والسلام شأنه ان يحيي

تعريف التعريف

لا يجوز  
لا يجوز  
لا يجوز

ن



ويحييت ويعز ويدل وفي رواية قال شأنه ان يستوفي النطفة  
من اصلها الاباء الى ارحام الامهات ثم يخرج من بطن الام الى  
الدنيا ثم يميت ثم يعيدته يوم القيامة ويدل عليه ايضا ان  
الله تعالى قدر يوم القيامة وليس مخلوق اذ لو كان مخلوقا  
لكان في القيامة وليس كذلك ويدل عليه ايضا ان الله  
تعالى خلق القلم وقال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة وقيل  
الحكمة في هذا الامر ان الله تعالى يعلم الغيب ولا يعلم الغيب الا  
الله قوله والشرعة الانقياد لربه بتقديم اوامره والاجتناب  
عن نواهيه وهذا تفسير الاسلام بعينه على ما فسر فيما  
تقدم وقيل الشرعة في اللغة الطريق الذي يوصل به الى الماء  
الذي فيه الحياة فلذلك سمي الشرعة في الدين لانه طريق الى  
النعم التي فيها الحياة الدائمة قوله والدين الدوام والشرعة  
على هذا الاربعة بعني على الايمان والمعرفة والتوحيد والشر  
قوله الى الموت اشارة الى ان الاعتبار للحوائيم والدين في اللغة  
الجزا يوم الدين يوم الجزا ومنه قولهم كما تدبر تدان وفي الشرع  
هو الاسلام على ما تقدم بيانه قبل هذا بورقة وقد يطلق  
الدين ويراد به الديانة والصالح وهذا المعنى انشأ  
لكلام شقيق رحمه الله وعبارة بعض المشايخ رحمه الله هي  
ان الدين وضع الهي سايقا لدوي العقول باختيارهم المحمود

هذا هو الحق  
الدين هو العلم  
بما لا يرى بالبرهان

يعلم ان  
تعريف الشرعة

تعريف الدين

وراء

المحمود الى الخير بالذات قوله ثم اعلم بان الايمان والشرعة  
على عشرين وجها لما فرغ المصنف رحمه الله عن بيان تفسير الايمان  
والشرعة شرع في بيان متعلقهما ومحل ظهورهما ثم ان هذا البيان  
بيان لمحل الدين والاسلام والاحسان ايضا لان مفهوم  
هذه الثلاثة غير خارج عن مفهوم الايمان والشرعة يعرف  
ذلك مما تقدم من كلامه قوله وخمسة منها على الجوارح اي على  
الاعضا التي يكتسب بها مثل اليد والرجل والظهر والقدم  
قال في الصحاح وجوارح الانسان اعضاؤه التي يكتسب بها  
والجوارح من السباع والطيور ذوات الصيد قوله اما الخمسة  
التي على القلب فتدوان تعرف بان الله تعالى واحد لا ثاني له  
اي ان تعتقد بوحدة ائمة الله تعالى وبانه خالق الخلق ورازقهم  
وحافظهم من المكروهات والمهلكات ومن الكفر والضلال  
ومحوهم من حال الفقر الى حال الغنى ومن حال الغنى الى حال  
الفقر ومن الدل الى الغر ومن الغر الى الدل ومن الكفر الى الهدى  
ومن الهداية الى الضلال الى غير ذلك من اوصاف الخلق فان  
ذلك كله من الله تعالى فان الله تعالى يريد الخير  
والشر القبيح ولكن ليس مرضى بالحال ثم ان كون هذه  
الخمس اعني الاعتقاد بوحدة ائمة الله تعالى والاعتقاد  
بكونه خالق الخلق والاعتقاد بكونه رازقهم والاعتقاد

رازقهم

ايه



يكونه حافظهم والاعتقاد بكونه محو لهم من حال الى حال  
 متعلقا بالقلب ظاهر المعرفة والاعتقاد لا يكون الا  
 بالقلب وكذلك الاعتقاد بحقيقة كل ما جاء به محمد صلى الله  
 عليه وسلم قوله واما الخمسة التي على اللسان فهي ان تؤمن  
 ابي تقر بلسانك بالله وملائكته الى اخره وانما عدل عن  
 لفظ الاقرار الى لفظ الايمان الذي ينفي عن التصديق  
 تنبيهها على ان التصديق لا بد منه ثم ان المذكور اكثر من خمسة  
 كما ترى فكانه رحمه الله اراد من الخمسة غير الايمان بالله تعالى  
 فان الايمان بالله تعالى مر غير مرة وانما ذكره تباركا باسمه  
 تعالى وتعظيما لامر الايمان وتنبيهها على ان الايمان بغير الله تعالى  
 من المذكور تنبع للايمان به ثم ان كون الايمان بهذه الاشياء ابرا  
 على اللسان ومتعلقا به انما هو باعتبار الظهور لنا واجراء  
 الاحكام عليه في الدنيا فان الانسان اذا اقر بلسانه كان  
 مؤمنا في الدنيا ونجى عليه احكام الايمان وان لم يكن مؤمنا  
 عند الله تعالى لعدم التصديق واشتراط الاقرار والتصديق  
 معا لصحة الايمان انما هو لاجل ان يكون مؤمنا في نفس الامر  
 واحكام الدنيا معا فاما الاجراء الاحكام في الدنيا فمجرد الاقرار  
 كاف لذلك لكونه دليل على التصديق والله هو المطلع على  
 السر اير قال النبي عليه الصلاة والسلام امرتان اقاتل الناس

في قوله

في قوله

الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ثم اعلم ان الايمان بالاشياء  
 الستة واجب اما على سبيل الاجمال واما على سبيل التفصيل  
 اما الاول فبان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله  
 واليومر الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره وهذه الالفاظ  
 بعينها اجاب النبي عليه الصلاة والسلام جبريل عليه السلام  
 حين قال له يا محمد اخبرني عن الايمان فالحاصل ان الايمان  
 هو تصديق الله تعالى فيما اخبر على لسان رسوله او تصديق  
 رسوله فيما بلغ عن الله تعالى والاقرار ركن ملحق به على ما هون  
 المختار من المذهب واما الثاني فبان يدكر جميع ما يجب الايمان  
 به من اوصاف الله تعالى وغيرها وذلك مما يعرف في علم الكلا  
 ويطول الكتاب بتعداد هذه لكن لا بد من بيان ما وقع في المتن  
 وتفصيله لان الشرح للكشف والبيان فقول وبالله التوفيق  
 قوله ان تؤمن بالله اي بوجوده وبيانه واحد لا شريك له  
 قادر عالم الى غير ذلك من اوصافه وقوله وملائكته الملك  
 عند المتكلمين جسم لطيف يتشكل باشكل مختلفة بقدر رة الله  
 تعالى واصله مالك يتقدم المزة من الك باللك الوكة وهي  
 الرسالة ثم قلبت وقد مت اللام فقبل ملاك ثم تركت همزة  
 للتخفيف فقبل ملك فلما جمعه ردوها اليه فقالوا ملائكة  
 وملائك ايضا والحق التاليت للجمع وهذا معني قول

فيق

الملك



صاحب الكشف الملايكة جمع ملاك على الاصل فافهم وانما سميت  
 الملايكة ملايكة لانهم رسل الله الي من شأ من عباد الله والايان  
 لهم ان تؤمن بانهم عباد الله مكرمون من غير البشر والحق لا يعصو  
 الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون جعلهم الله رسلا الي من  
 شأ من عباد الله مطهرون عما ابتلي به البشر من انواع الشهوات  
 والافات والتناسل واشباه ذلك ليسوا باولاد الله تعالى  
 لاولاد اخذوا لاولاد ولادة ليسوا بذكور ولا اناث بل خلقهم  
 الله من نور كذا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ومنازلهم  
 متفاوتة عند الله تعالى كمنازل البشر والملايكة المقربون  
 هم الملايكة الكروبيون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل  
 واسرافيل ومن في طبقتهم كذا في الكشف وكل صنف منهم  
 يكون ارفع في السموات فافهم اشد ذكره المصنف رحمه الله  
 قوله وكتبه وهي جمع كتاب وهو يشمل كل كتاب انزل على الرسل  
 والدليل على ان الايمان بجميع الكتب شرط قوله تعالى يا ايها الذين  
 امنوا امنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله  
 والكتاب الذي انزل من قبل الالية ثم الكتب المنزلة مائة صحيفة  
 واربعة كتب منها عشرة صحايف انزلت على ادم عليه الصلاة  
 والسلام وخمسون صحيفة على شيت بن ادم وثلاثون صحيفة  
 على ادريس وعشر صحايف على ابراهيم عليهم الصلاة والسلام والتور

لم سميت الملايكة ملايكة

الكروبيون المقربون

كم يشهد الشمس تحت القزوين  
 ومنه الكروبيون وهم  
 يتخففون الرأى المظنون  
 من الملايكة

والتورينة والابجيل والزبور والفرقان وذكر بعضهم انه انزل  
 على موسى عليه الصلاة والسلام قبل غرق فرعون عشر صحايف  
 وانزل عليه التورينة بعد غرق فرعون ولم يذكر هذا القابل  
 انزل عشر صحايف لادم فلا يختلف العدد وكل من انكر اية من  
 هذه الكتب يكفر ولا يجب الايمان بالتورينة والابجيل الذي في  
 ايدي اليهود والنصارى اليوم لانه تحريف قوله ورسوله وهو  
 جمع رسول وليس في هذا الكلام ما يدل على وجوب الايمان بنبي  
 غير رسول مع ان الايمان بالانبياء واجب وانما المرء بين اما  
 لانه اراد من الرسول القدر المشترك بين الرسول والنبي  
 وهو المرسل من عند الله تعالى لدعوة عباده معه كتاب او لا  
 واما باعتبار انه جعل الانبياء تابعين للرسول لكونهم متمسكين  
 بشرايعهم فكان الايمان بصحة ايماننا بالانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 والسلام قال ابو ذر رضي الله عنه قلت يا رسول الله كم الانبياء  
 قال عليه الصلاة والسلام مائة الف واربعة وعشرون الفا  
 قلت كم الرسل قال ثلثمائة وثلاثة عشر وفي بعض الاخبار  
 ان الانبياء الف الف ومايتا الف وذكر في الشامل انه  
 كان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام الف نبي يحكمون  
 بالتورينة وذكر الشيخ المصنف رحمه الله انه خرج من صلب ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام الف نبي الي زمن النبي صلى الله عليه وسلم

لا يجب الايمان بالتوراة  
 والابجيل الذي في ايدي  
 النصارى واليهود الان

عدد الانبياء

الانبياء  
 الف الف  
 واربعة وعشرون الفا

كان في زمن موسى الف نبي

خرج من ابراهيم الف نبي



والقول الاسلام في الايمان بالانبياء ان تقول امت جميع الانبياء  
اولهم ادم واخرهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم  
اجمعين ولا يعين عددا معلوما لئلا يخرج نبيا منهم او يدخل غير  
نبي فيهم قال الله تعالى ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا  
لم نقصهم عليك ولان في نبوة بعض الانبياء اختلافا كذي  
القرنين ولهم ان ثم اعلم ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام حجج الله  
سبحانه وتعالى على خلقه ارسلاهم لتبليغ امره ونهييه ووعد  
ووعيده ولم يزل احد منهم عن الرسالة والنبوة لا بالموت ولا  
في حال الحياة وان الانبياء لفي امان عن العصيان عداوا الغزال  
وما كانت نبيا قط انثى ولا عيدا وشخص ذوا فتعال قوله  
واليوم الآخر وهو يوم القيامة ووصف به لانه لا يبل بعده اولنا  
عن ايام الدنيا ولانه اخر اليه للحساب والمطالبة من العباد والمراد  
من الايمان به هو الايمان بما يقع فيه من البعث والحساب والنوا  
والعقاب وتبدل السما والارض وغير ذلك من الامور الاخرية  
التي اخبر الشرع عنها وورد السمع قوله والقدر خير وشرة من  
الله تعالى يرجح الضمير ان في خبره وشرة الى القدر وهما اعني لفظ  
خبره وشرة بدل من القدر بدل البعض اي الخامس على مقتضى  
كلام المصنف من الاشياء التي تجب الايمان بها هو الايمان بالقدر  
وهو اعتقاد ان كل ما يجري في العالم من الخير والشر والنفع

والنفع والضوال الاسلام والكفر والطاعة والعصيان والرخ  
والخسران والارادات والخطرات والحركات والسكنات فهو كله  
بقضا الله وقدره والقدر بفتح الدال وسكونها في اللغة يعني  
ما يقدره الله تعالى من القضا والفرق بين القضا والقدر هو  
ان القضا وجود جميع الموجودات في اللوح المحفوظ اجمالا والقدر  
هو تفصيل قضايه السابق بما يجادها في المواد الخارجية  
مفصلة واحد بعد واحد قال الله سبحانه وتعالى وان من شيء  
الا عندنا خزائنه وقيل القضا هو الارادة الازلية والعناية  
الالهية المتضمنة لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق  
تلك الارادة بالاشياء في اوقانها الخاصة بها وقيل قضاؤه هو  
علمه بالاشياء على سبيل الاجمال والكليات وقدره هو علمه بها  
على سبيل التفصيل والجزئيات وقيل قضاؤه اعلامه للملائكة  
ما يوجد من افعال العباد بطريق الاجمال وقدره اعلامه  
اباها ما يوجد من كل واحد واحد وانما اعاد النبي صلى الله عليه  
وسلم الايمان في هذا المعطوف حيث قال وتؤمن بالقدر ردون  
غيره من المعطوفات ايذانا باهتمام الايمان بالقدر لانه من  
مزال الاقدام ولهذا ذهب بعضهم الى ان الشر ليس بقضا الله  
وقدره ولنا قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر فانه في افا  
العموم صريح وروي انه جرى بين ابي بكر وعمر رضي الله عنهما

صبي القدر  
الفرق بين القضا  
والقدر



مناظرة في هذه المسئلة فكان ابو بكر رضي الله عنه يقول الحسنات  
من الله والسيئات من انفسنا وكان عمر رضي الله عنه يضيف  
الكل الي الله تعالى فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال عليه الصلاة والسلام ان اول من تكلم بالقدر من جميع  
الخلق كلم جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام وكان جبريل  
عليه الصلاة والسلام يقول مثل مقالته يا عمر وكان ميكائيل  
عليه الصلاة والسلام يقول مثل مقالته يا ابا بكر فقال كما الي  
اسرافيل عليه الصلاة والسلام فقضى بينهما ان القدر ركلة خيرة  
وشره من الله تعالى ثم قال وهذا قضاي بينكما ثم قال يا ابا بكر  
لو اراد الله ان لا يعصي ما خلق ابليس لعنه الله ذكره في المغيثا  
برواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده رضي الله عنهم فان قلت  
لو كان الايمان عبارة عن الايمان بالاشياء الستة لم يكن ادم  
عليه الصلاة والسلام مؤمنا لانه لم يكن قبله ولا في زمانه  
رسول حتى يؤمن به وكذا يلزم ان لا تكون الملائكة مؤمنين لانه  
لا يوجد منهم الايمان بالملائكة والايكليم ان يكون المؤمن والمؤمن  
به واحدا وهو ممنوع قلت الشرط هو الايمان بالملائكة وبالرسل  
سواء كان تلك الرسل قبله او بعده او في زمانه فادم عليه الصلاة  
والسلام كان رسولا فيجوز ان يؤمن برسالة نفسه وبرسالة  
من ياتي من ذريته ايضا واما قوله والا لزم ان يكون المؤمن

المؤمن والمؤمن به واحد اقلنا لا نسلم الاتحاد اذ مفهوم الملك  
غير مفهوم الملائكة فيجوز ان يؤمنوا بملكية انفسهم فيحصل  
المؤمنون ان يقول يؤمن بملكية البعض ونقول الايمان  
بالملائكة ليس داخل في ايمانهم والله سبحانه وتعالى اعلم قوله  
واما الخمسة التي على الجوارح فهي كالصوم والصلاة والحج والوضوء  
والاغتسال من الجنابة والحيض والنفاس اعلم ان كون هذه  
الاشياء واشباهاها دابرة على الجوارح ومتعلقاتها انما هو  
باعتبار كونها امورا وجودية وافعالا لا يتعلق ظهورها  
بالاعضاء الظاهرة اما غير الوضوء فظاهر فان الصلاة اركانها  
القيام والقراءة والركوع والسجود فالقيام عبارة عن استواء  
النصفين والقراءة فعل الفم واللسان والركوع انحناء الظهر  
والسجود وضع الجبهة على الارض والكل كما ترى متعلق بجوارح  
البدن وظواهره ثم ان هذا باعتبار الاركان التي هي بمنزلة  
الصورة للصلاة فاما النية والاخلاص والخشوع التي هي  
بمنزلة الروح لها فمتعلقة بالباطن وكذا في سائر العبادات  
والحج يتبادر بافعال مخصوصة من الطواف والسعي والوقوف  
والرمي وغير ذلك والطواف نقل الاقدام وكذا السعي  
والوقوف اصله القيام على القدم والرمي فعل اليد وكون  
اليدين والرجلين من الجوارح ظاهرا وامر الوضوء اظهر فانه عبارة



عن غسل الاعضا المخصوصة وعن المسح وكذا امر الاغتسال  
فانه عبارة عن غسل ظاهر البدن وظاهر البدن مشتمل على  
الجوارح واما الصوم فلا يتبادر بركن واحد وهو الامساك  
عن الاكل والشرب والجماع واما كونه فصار مع النية فشرط  
له والامساك عن الاكل والشرب فعمل الغم وعن الجماع فعمل الذكر  
والغم والذكر من الجوارح فان قلت لا نسلم كون الصوم امرا  
وجوديا بل هو امر عدي لانه عبارة عن عدم الاكل والشرب  
والجماع والعدم لا يقتضي محلا فضلا عن الجوارح قلت صح تفسير  
الصوم بهذا لعدم باعتبار كونه لازما للامساك الذي هو  
الفعل الوجودي المقصود لان عدم مقصود بذاته وكون  
الصوم عبادة شاهد صدق على ما قلنا لان العبادة لا تفسر  
الا بالفعل وكذا لفظ اتوا في قوله سبحانه وتعالى ثم اتوا الصيام  
الى الليل يدل على ذلك فافهم هذا ما تبسر لي من الكلام في بيان  
المناسبة في هذا المقام والله اعلم بالصواب قوله واما الخمسة  
التي على خارج الجوارح فهي طاعة الامراء والسلاطين والائمة  
والمؤذنين والمسح على الخفين اما كون الطاعة دايرة على خارج  
فلا نراها عبارة عن الانقياد وعدم العناد وهو امر معنوي ليس  
لمفهومه تعلق بالجوارح ولا بالقلب واللسان وان كان قد يحتاج  
اليه عند اظهاره في بعض الاحوال يوضحه انه لو قيل مثلا ان اهل

اهل بلدة كذا مطيعون للسلطان يفهم انهم على حالة لو امرهم  
امتثلوا ولو نهاهم امتنعوا ولا يفهم غير ذلك من المتكلم والاعتقاد  
وكذا الحاضر من الرعية في خدمة ولي الامر يسمى مطيعا وان  
لم يتكلم ولم يعمل بجوارحه فطاعة الامراء والسلاطين هي عدم  
مخالفتهم فيما امروا به بالمعروف ونهوا عن المنكر وذلك مثل الضلا  
خلفهم والجماع معهم واداء الصدقات اليهم وترك الخروج بالسيف  
عليهم وان جاروا واساوا في سيرتهم بل يجب انصهم وعدم تغريبهم  
بالثنا عليهم وتبشيرهم عند العفلة وطاعة الائمة والمراد منهم  
العلماء الربانيون مثل الخلفاء الراشدين ومن سلك مسلكهم  
وطاعتهم هي عدم مخالفتهم في فتواهم وفيما روه اذا انفردوا بل  
يجب تقليدهم وقبول قولهم وتعظيمهم بكل ممكن واما من تزيير  
العلماء ادعي العلم وخالف علماء الشريعة في فتواه واحكامه فحكمه  
حكم العوام فيحتاج الى من ينصحه وكذا يجب عدم الاختلاف على  
الائمة في الصلاة في الركوع والسجود وغير ذلك وطاعة المؤذنين  
هي عدم الانكار عليهم فيما بلغوا وعرفوا من دخول وقت الصلاة  
والصوم وعقد الامام تكبيرة الافتتاح في حق من لم يسمع صوته  
لبعد عنه وانتقاله من بعض اركان الصلاة الى بعض الفرائض  
السلام في اخر الصلاة واما كون المسح دايرا على خارج الجوارح فلان  
الذي هو محل المسح ليس من الجوارح بشي او يقال تعد بر قوله المسح

والانظار

المؤذنين



على الخفين اي قبول المسح عليهما بتقدير حذف المضاف ثم فسر  
 القبول بالانقياد وعدم العناد فيجند بيتا في التقريب فافهم  
 قوله مسئلة فان قيل الايمان مخلوق ام غير مخلوق فقال الايمان  
 الى اخره تقرر الجواب ان الايمان له طرفان احدهما مخلوق وهو الاقرار  
 والتصديق للذات هما فعلا العبد والعبد مع جميع افعاله وصفا  
 مخلوق لقول الله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تعملون وانما الكافي  
 المصنف رحمه الله يذكر الاقرار لكونه دليلا على التصديق والطرف  
 الاخر غير مخلوق وهو الهداية من الله تعالى ونعني بها التوفيق  
 منه للعبد وادته لجزله والقائه النور في قلبه وتغريفة اياه  
 وهذا لان فعل الله سبحانه وتعالى صفته والله سبحانه مع جميع  
 صفاته غير مخلوق فحاصل هذا الجواب ان الايمان نفسه ونعني  
 به الاقرار والتصديق مخلوق لكونهما فعلا العبد وسببه ونعني  
 به التوفيق من الله تعالى غير مخلوق لكونه فعل الله تعالى فعلي  
 هذا كان ينبغي للمصنف رحمه الله ان يقطع الجواب فيقول انه  
 مخلوق لان السؤال كان عن نفس الايمان لا عن الايمان وسببه  
 مع الا انه رحمه الله من شدة تطلعه الى عناية الله تعالى وتو  
 خصوصاً في هذه المسئلة التي هي اعظم المسائل واشرفها لم يقطع  
 الجواب وتردد فيه نظر الى صفة هذا السبب العظيم لا يستغنى  
 عنه العبد طرفة عين لله دره علما وعلا وتواضعاً وادباً ثم انه

الذي

انه رحمه الله تعالى انما ختم الكتاب بمسئلة الايمان تيمنا ونبرا  
 ورجا من فضل الله ان يختم عاقبته بايمان اللهم اختم عاقبتنا  
 كلنا به بفضلك وكرمك ولختم الكتاب بكلام بعضه يتعلق  
 بالدين الحنيفي وبعضه بما يسرنا لاقتدائنا بالمدح المذهب الحنفي اما  
 الاول فهو ان الايمان هل هو من عند الله الى العبد او بالعكس او بعضه من الله تعالى  
 او بعضه من الله وبعضه من العبد فان قلت انه من الله تعالى  
 الى العبد فهو قوة مذهب الجبرية فانهم يقولون العبد مجبور على  
 الكفر والايمان وان قلت بالعكس فهو قوة مذهب القدرية  
 فانهم يقولون العبد مستطيع لكسب نفسه بنفسه قبل  
 الفعل ولا يحتاج الى قوة وعون من الله تعالى وان قلت  
 بعضه من الله وبعضه من العبد يكون مشتركاً بين الرب  
 والعبد وذلك لا يجوز قلت هذا السؤال مغالطة والكل  
 ممنوع يعرف ذلك بالتأمل فيما تقدم فانا قلنا ونقول ايضا  
 ان سببه الذي هو الهداية والتوفيق والاکرام والتغريف  
 من الله تعالى والمعرفة والاهتداء والقصد والقبول من العبد  
 ولا اختلاط بينهما اذ التعريف غير المعرفة والتكوين غير المكون  
 والسبب غير المسبب وهل رايت عاقلاً يقول الوضوء من الضل  
 لكونه سبباً لها وكل من لم يميز صفة الخالق من صفة المخلوق فهو  
 ضال مبتدع عصمنا الله سبحانه وتعالى من ذلك فان قلت

او بعضه من الله تعالى  
 الى العبد او بالعكس صح



الحكمة في رخص السبابة  
في الشهادة

ما الحكمة في ان الرجل يشير بسبائته الى السماء عند التلفظ بكلمة  
الشهادة قلت هي ما ذكر في بعض الفتاوي ان الله سبحانه وتعالى  
لما ادخل ادم عليه الصلاة والسلام الجنة اعطاه تاج الدولة ولباس  
الكرامة واعطاه نور محمد صلى الله عليه وسلم وتنورت الجنة بنوره  
حتى ان ادم عليه الصلاة والسلام راي الجنة من اولها الى اخرها ببركة  
ذلك النور فتعجب من ذلك ولم يستقر ذلك النور في موضع من بدنه  
حتى ذهب من جهته الى كتفه الايمن بقدره الله سبحانه وتعالى  
ومن كتفه الى سبائته ولما انتهى الى راس سبائته رفع ادم عليه  
الصلاة والسلام سبائته وراي ذلك النور فاذا نظره راي حجاب  
الملك والعرش والكرسي وارواح جميع الخلايق ببركة نوره صلى الله  
عليه وسلم فصار اصلا لاولاده الموحدين من ذلك الوقت الى يوم  
التنادي وهذا اسميت سبابة لانها سبب روية ذلك النور  
واما ما يسنننا لاقتدانا بالمدى الحظي فهو ما ذكر في مسند  
ابي حنيفة رضي الله عنه مسندا الى ابي هريرة رضي الله عنه انه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في امتي رجلا اسمه  
النعمان وكنيته ابو حنيفة هو سراج امتي هو سراج امتي هو سراج  
امتني وما ذكر فيه ايضا مسندا الى انس بن مالك رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبائي من بعدي رجل  
يقال له النعمان بن ثابت ويكنى بابي حنيفة ليحيين دين الله

مع  
سبابة السبابة

دين الله وسنتي على يديه وحكي ان ابا حنيفة رحمه الله لما حج  
حجته الاخيرة قال في نفسه لعلي لا اقدر ان اجد مرة اخري فسا  
حجبة البيت ان يفتحوا له باب الكعبة وبأذنوا له في الدخول  
ليلا يقوم فقالوا ان هذا المبلن لاحد قبلك ولكننا نفعل ذلك  
لسبقك وتقدمك في علمك واقد الناس بك ففتحوا له وقام  
بين العمودين على رجله اليمنى حتى قرأ نصف القرآن فركع وسجد ثم  
قام على رجله اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى على ظهر رجله  
اليسرى حتى ختم القرآن فلما سلم بكى ونابحي وقال الاله ماعبد  
هذا العبد الضعيف حق عبادتك لكن عرفك حق معرفتك  
فمب نقصان خد متة لكمال معرفتك ففتق به هاتق من  
جانب البيت يا ابا حنيفة قد عرفت واخلصت المعرفة وخذ  
فاحسنت الخدمة فقد غفرنا لك ولمن اتبعك وكان علي  
مذهبك الى قيام الساعة وحكي ان اسماعيل بن ابي رجاء قال  
رايت محمد بن الحسن رحمه الله تعالى في المنام فقلت له ما فعل  
الله بك قال غفر لي ثم قال لي لو اردت ان اعد بك ما جعلت  
هذا العلم في جوفك فقلت له فابن ابو يوسف قال بيني وبينه  
كما بين السماء والارض فقلت له ابن ابو حنيفة رحمه الله قال  
هيها تهيها تهيها هو اعلا عليين والحكايتان ذكرها في المرغيبات  
ولله در من قابل قال

حسبي من الخيرات ما اعدته يوم القيامة في رضى الرحمن  
دين النبي محمد خير الوري ثم اعتقادي مذهب النعمان



الزيادة اجازة من بعدد فلهذا لم يثبت في الباب اسم فليس من اجازة  
 قال العلامة الكاظمي في كتابه الدرر ما يخرج من الباب والندم يسمى اجازة  
 وما يخرج من بابي دم يسمى عذرة وما يخرج من الباب يسمى زينة  
 من الجليل والخبير يسمى روى وما يخرج من الباب يسمى اجازة  
 والزيادة روى عن النبي  
 لا تروى عن النبي

وعلى الخير والصالح. نطق الكلام راجين من الله سبحانه وتعالى النجاح والفلاح  
 انه هو الاول الفتح. وشاكر من حامدين على تمام التوضيح انه هو المشكور  
 على افاضته نعمة والمول خاتمة العادة بفضله وكرمه والصلاة والسلام على محمد  
 الايمان الاكلان الاطيبان الايمان الاطمان الاطمان الايمان الاطمان  
 واله وصحبه اجمعين. ولحمد لله رب العالمين. وافق الفراغ من تعليق التوضيح يوم  
 المبارك ثالث عشر من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٦٠ هـ  
 من شهر واحد وعشرين وسنة ١٢٦٠ هـ  
 عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا ايمان لمن لا امانة له  
 ولا صلاة لمن لا طهورة له. الحديث رواه  
 الطبراني

قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه  
 دينك لمعادك ودرهمك لمعاشك  
 ولا خير في امر يلا درهم اخرجه الامام  
 البيهقي رحمه الله تعالى

خف المسبوق بثلاث ركعات يصلي بعد فراغ الامام ركعتين ثم يقعد عند ابني خفيفة  
 وعليه الفتوى وذكر في فتوى القاعدي مثل قولها ولم يذكر الخلاف وقال لا كصلاة المغرب  
 معكوسة اي يصلي ركعة ويقعد ثم يصلي ركعتين ثم يقعد وقبل يقعد ثلاث ركعات في  
 ثلاث ركعات اولها موافقة الامام والثانية لانه راس كل ركعتيه والثالثة لانه اخر صلواته  
 المسبوق فيما يقضي اول صلواته في حق القراءة واخر صلواته في حق التشهد ولو ادرك مع الامام  
 ركعة من المغرب ثم قام الى قضائه بعد تسليم الامام فانه يقضي ركعتين ويقرا في كل ركعة الفاتحة وسورة  
 ولو ترك القراءة في احدهما فقد صلواته وعليه ان يقضي ركعة ويتشهد ثم اخري ويتشهد وسلام  
 يقضي اخر صلواته في حق التشهد ولو ادرك ركعة مع الامام من صلاة الظهر او العصر او العشاء وقام الى  
 القضاء فعليه ان يقضي ركعة ويقرا فيها بالفاتحة وسورة ولا يتشهد في الثانية بل يجزى ركعة واحدة في حق التشهد  
 ويقضي ركعة اخري ويقرا فيها بالفاتحة وسورة ولا يتشهد في الثانية بل يجزى ركعة واحدة في حق التشهد  
 ركعتين منها يقضي ركعتين ويقرا فيهما ويتشهد ولو ترك القراءة فيهما ادى في احدهما فقد صلواته لان  
 ما يقضي اول صلواته في حق القراءة جواهر الفقه